

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ایم کتاب منبریه چهل مجلس در ۱۲۱۶ هجری
داخل کتاب خانه امیر بنده اله کوی حرم کور اوزلی



چهل مجلس

یا

رسالة اقبالیه

امالی

شیخ رکن الدین ابوالمکارم احمد بن محمد بیابانگی

معروف به

علاءالدوله سمنانی

تحریر

امیر اقبالشاه بن سابق سجستانی

مقدمه، تصحیح و تعلیقات

نجیب مایل هروی

تهران ۱۳۶۶

انتشارات ادیب

چهل مجلس

تألیف - مایل هروی

چاپ اول - ۱۳۶۶

تیراژ - ۳۰۰۰

چاپ وصحافی میخک

حق چاپ برای ناشر محفوظ است.

ایتموگرافی بابک تلفن ۶۶۴۱۰۲

آدرس مقابل دانشگاه انتشارات ادیب تلفن: ۶۶۱۹۳۷

فهرست توضیحی مطالب

مقدمهٔ مصحح

اشاره به قلمرو تصوف در سدهٔ هفتم هجری ۷، احوال علاءالدوله سمنانی ۸، امیر اقبالشاه سیستانی ۱۴، نکاتی پیرامون اهمیت چهل مجلس ۱۶، کتابشناسی و نسخه‌شناسی آثار سمنانی ۳۰، آثار منسوب به سمنانی ۵۴، روش تصحیح چهل مجلس ۵۶، نمونه‌هایی از نسخ چهل مجلس ۵۸.

مجلس اول

در چگونگی یادکرد مراتب نبی، آل و اصحاب او در قرآن ۶۷، جست و جوی در علم و در راه علم ۶۸، انتقاد از سالکان روزگار ۶۸، مسوت اضطرابی و موت اختیاری ۶۸، پندارهای نادرست در وجود تناقض آیات و اخبار ۶۸، تفسیر حدیث النوم أخ الموت ۶۹، تفسیر حدیث الناس نیام... ۶۹، در معارجی که سالک را حجاب است ۶۹، در ممانعت ارغون علاءالدوله سمنانی را از رفتن به بغداد ۶۹، درباره بخشیان در بار ارغون ۷۰، در عمل نیک ۷۰-۷۱.

مجلس دوم

بیان طبقات چهار گانهٔ مردم: سعید، شقی، اسعد و اشقی ۷۲.

مجلس سوم

بیان فواید کار و مضار بی‌کاری ۷۳.

مجلس چهارم

در معنای لا اله الا الله ۷۵، کار کردن به دست چپ ۷۶، شرایطی که مرید باید داشته باشد ۷۶، حکایت غذا نخوردن یکی از مریدان به مدت چند سال ۷۸، شنیدن امر شیخ ۷۹، آثار تجلی روح بر یکی از مریدان صوفیاباد ۷۹، فرستادن یکی از مریدان نزد بخشی‌پرنده ۸۱، درسرگذشت بخشی‌پرنده ۸۲، در علل کفر بخشیان ۸۴.

مجلس پنجم

در تفسیر آیه هو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً ۸۵، فرق بین خلق و تسویه و قضاء ۸۵، حکمت استواء حق بر عرش ۸۶، در ترک دنیا برای خدا و برای دنیا ۸۶، در این که سالک باید امور را به خاطر حق به سرانجام رساند ۸۷، در این که عمل به ریا بنا نشود ۸۸.

مجلس ششم

پرستش هر چیزی، پرستش صفتی از صفات حق است ۹۱، گاو پرستی ۹۱، نقل قول محمد غزالی در جماد پرستی ۹۱، انتقاد بر منجمان ۹۲، انتقاد بر ابن سینا ۹۲.

مجلس هفتم

ذم بیکاری ۹۵، نصیحت دومافری که به خانقاه صوفیاباد آمده بودند ۹۵.

مجلس هشتم

توجه به ابیاتی مر اهل روزگار را ۹۷.

مجلس نهم

ابهم ما ابهم الله ۹۹، تفسیر آیه سلام علی آل یاسین ۹۹، اقوال مفسران درباره

آل یاسین ۹۹، در این که در قرآن هیچ لفظی زاید نیست ۱۰۰، در منسوخ بودن و نبودن آیات قرآنی بر حسب زمان و اقوام ۱۰۱، پاسخ قول سعدالدین حمویه که: در قرآن هیچ حرفی زاید نیست ۱۰۱، آیا کاف در آیه لیس کمثله شیء زاید نیست؟ ۱۰۲، خطای مختار دانستن مر بنده را ۱۰۳.

مجلس دهم

در قیاس خود با متقدمان از مشایخ و علما ۱۰۵، بی سبب بودن فاعلیت و قابلیت در اصول اشیاء ۱۰۷.

مجلس یازدهم

در تفسیر الدنيا مزرعة الآخرة ۱۰۹، در نیاز پیشه‌وران به یکدیگر ۱۰۹، در انحراف مردم از راه خود ۱۱۰.

مجلس دوازدهم

در این که دنیا چون کارخانه است ۱۱۳، تمثیل مراتب آدمیان به مراتب دوشاب ۱۱۴.

مجلس سیزدهم

در سخن حق گفتن شیخ مر مریدان را ۱۱۵، گفتن واقعه و شرایط آن ۱۱۵، بیان واقعه یکی از مریدان صوفیاباد ۱۱۶، بیان ارادت به شیخ ۱۱۶، در اظهار علم خود ۱۱۷، درباره مریدی پدر شیخ علی لالا ۱۱۹، در شنیدن ذکر دل ۱۱۹، در وقت گفتن ذکر و ضربی و چهار ضربی ۱۲۰.

مجلس چهاردهم

در مسایل واقعه دیدن ۱۲۱، تعبیری از مراقبه و محاسبه ۱۲۱.

مجلس پانزدهم

بیان دیدن امیرچوپان شیخ سمنان را ۱۲۳، درقوت تسخیر آدمیان را ۱۲۳، در نصیحت کردن سمنانی امیرچوپان را ۱۲۴، بیان سه طایفه مردان، نیم مردان و نامردان ۱۲۴، انتقاد از همشهریان ۱۲۵.

مجلس شانزدهم

بیان اربعین موسوی، و نیت عزیت و خلوت کردن در اربعین ۱۲۸.

مجلس هفدهم

درواقعات مریدان ۱۲۹، دلیل شروع به تألیف مطلع النقط ۱۲۹.

مجلس هژدهم

انتقاد بر سمنانی به خاطر ارشادی که علاءالدین هندو را می کرده است ۱۳۱، عدم اظهار مرشد، مرشدی خود را ۱۳۲، در این که شیخ صفی الدین اردبیلی به مریدان زیاد مفاخرت می کرد ۱۳۲، دفاع سمنانی از اردبیلی ۱۳۳، بیان نشر زمان و طی حروف ۱۳۳، در استنباط خطا آمیز تناسخیان از سخنان بزرگان ۱۳۴.

مجلس نوزدهم

سرگذشت شیخ علی مصری ۱۳۹، در احوال حلاج ۱۴۰، اول کسی که در خراسان خانقاه ساخت ۱۴۱، در این که حلاج با توبه ازین دنیا رفته است ۱۴۲، دعای حلاج در وقت بردار شدن ۱۴۲، سرگذشت و سیر و سلوک اخی محمد دهستانی ۱۴۳.

مجلس بیستم

طبقات مردمان عارف ۱۴۶، بیان کیفیت دانستن ۱۴۷، در این که کاسه جدا نهادن در خانقاه را ابوسعید ابوالخیر وضع کرد ۱۴۷.

مجلس بیست و یکم

آمدن پیکان امیر چوپان به خانقاه صوفیا باد ۱۴۹، بیان آن که چگونه ارغون شیخ سمنان را از رفتن به بغداد بازداشت ۱۵۰، رفتار ارغون با سمنانی ۱۵۰.

مجلس بیست و دوم

توصیه شیخ علی مصری شیخ سمنان را که رفتن به دربار ملوک در مصلحت مسلمانان است ۱۵۵، در این که میان مجتهدان و فقیهان اختلاف اساسی وجود ندارد. ۱۵۵.

مجلس بیست و سیم

انتقاد سمنانی بر امیر چوپان ۱۵۷، در این که دلالت آیت «والصلح خور» میان زن و شوهر است ۱۵۷، در ثنویت کبک خان ۱۵۷، زیارت شیخ سمنان مشهد طوس را و رفتار امیر نوروز با او ۱۵۸، استناد به قول امام جعفر صادق درین که گوشت خر گوش حرام است ۱۵۸، در بیان خوف و رجا ۱۵۹.

مجلس بیست و چهارم

در این که نوشتن واقعات مستنکر است ۱۶۱، بحث با دانشمندی که واقعات صوفیان را رد می کرد ۱۶۱، در این که بعضی واقعه های ابن عربی مریدان را مضر است ۱۶۳، در تأویل «رأیت ربی علی صوۃ الفرس»، و انواع تجلیات صوری و نوری و ذوقی و معنوی ۱۶۳، در تأویل «رأیت ربی جالساً علی کرسیه» ۱۶۴، در این که شطحیات در حال سکر گفته می شود ۱۶۵.

مجلس بیست و پنجم

انتقاد بر غرور و نازش پادشاهان ۱۶۶، غفلت از عالم غیب ۱۶۷، هیچ ولی از نبی مستغنی نیست ۱۷۰، ذکر واقعه ای از واقعات سمنانی ۱۷۱، تفسیر قول سعدالدین حمویه که: ولایت از نبوت عالی تر است ۱۷۲، رد قول حمویه ۱۷۲، تفسیر قول حکیم ترمذی که: بدایة الاولیاء نهایة الانبیاء ۱۷۲، بیان قول ابن عربی که مشابیهت خاتم الاولیاء به خاتم الانبیاء همچو

آوند زرین باسیمین است ۱۷۵، بیان ولایت قطب ابدال و قطب ارشاد ۱۷۶.

مجلس بیست و ششم

در اسماء وصفات و افعال حق تعالی ۱۷۷، بیان سمنانی ریاضتهای خود را ۱۷۸، حکایت ریاضات جنید ۱۸۰، حکایت ریاضات شبلی ۱۸۰، سه چیز را شیخ در مرید نتوان آموخت ۱۸۰، مرید را نباید رانند ۱۸۱، شیخ همچو صیاد است ۱۸۱، عدم رضایت مریدان از خادم خانقاه ۱۸۱.

مجلس بیست و هفتم

توجه بنده به حضرت عزت ۱۸۳، داستان مسوی بریدن ایاز ۱۸۳، نقل سؤال مجدالدین بغدادی که در خواب درباره ابن سینا از حضرت محمد (ص) پرسیده بود ۱۸۴، داستان اسارت جمالالدین حلبی به دست هولاکو خان ۱۸۴، سؤال جمالالدین حلبی از رسول (ص) درباره ابن سینا، شیخ اشراق، فخر رازی، محمد غزالی و ابوالحسن اشعری ۱۸۵، بدترین مردم جهله صوفیه اند ۱۸۷، انکار سید اخفش صوفیان را ۱۸۸، تفسیر قول جنید که: لیس فی الوجود سوی الله ۱۸۹، بیان فقر محمود و فقر مذموم ۱۸۹، تفسیر اذا تم الفقر فهو الله ۱۸۹.

مجلس بیست و هشتم

نظر سمنانی درباره آن که ابن عربی حق را وجود مطلق گفته ۱۹۱، بیان دونوع معراج: معراج اول و معراج دوم ۱۹۱، ظلال حق تعالی در غیب و شهادت ۱۹۲، در این که ولی عصمت مطلق ندارد ۱۹۳، در بیان معصوم بودن انبیا و محفوظ بودن اولیا ۱۹۳، بیان این که سه طلاق به يك نوبت جمع نیاید ۱۹۵، بیان نقصان و کمال خلیفه دوم ۱۹۵.

مجلس بیست و نهم

درویش باید که فایده جوید ۱۹۸، در بیان روزی که سمنانی بر سر دیوار مردم می رفته است ۱۹۸، نقل قول ترمذی در این که از خلوت بازن کراحت داشت ۱۹۹، وجه دلالت قول صادق (ع) که: اللهم اجعله أدباً... ۱۹۹.

مجلس سی ام

سبب عمارت کردن صوقیا باد و کاریز کنندن در آنجا ۲۰۰.

مجلس سی و یکم

بیان حصر ممکنات و جوهر مفارق و غیر مفارق ۲۰۲، رد کردن حکیم و متکلم یکدیگر
را ۲۰۲، آنچه حکما در طور عقل گفته اند راست است ۲۰۳، نقل قول سهروردی درباره
حکما ۲۰۳.

مجلس سی و دوم

گوشه ای از سرگذشت سمنانی و بر خورد او با شیخی دروغین ۲۰۶، بیان مبتدع
خواندن سهروردی اوحدالدین کرمانی را ۲۱۱.

مجلس سی و سیوم

نصیحت بعضی از مریدان هنگام خلوت نشستن ۲۱۴، در اغلو طه های حکما ۲۱۵،
مخالفت ابن سینا با اهل شرع در سه اصل است ۲۱۵، درباره خضر و الیاس و ابدال ۲۱۷،
درباره یکی از رسائل محمد غزالی که در آن از ابن سینا بسیار نقل شده است ۲۱۸، رد
آراء فلاسفه در خصوص خرق و التیام ۲۱۹، در این که متکلمان به ناروا همه سخنان
حکما را رد کرده اند ۲۲۰، در چگونگی نشو و نما فلسفه در عالم اسلام ۲۲۱، طریقه
صوفیه طریق درست است ۲۲۲، ایمة اهل بیت را بزرگ دارید ۲۲۳، وصیت علی بن
موسی الرضا (ع) درباره کتاب جفرو جامع ۳۲۳، حضور درویشان در وقت لقمه خوردن
۲۲۴.

مجلس سی و چهارم

در آن که آخرت جان دنیا است ۲۲۵، واقعات رابعه عدویه ۲۲۶، در بیان چهار
اسم مظهر و مضمهر ۲۲۶، درباره علی لالا غزنوی و مجدالدین بغدادی و نجم الدین کبری
۲۲۶.

مجلس سی و پنجم

بیان لطیفه انانیت و دیگر لطایف سبعة ۲۳۲، بیان حشر بدن کثیف و محلول ۲۳۳.

مجلس سی و ششم

بیان چرایی ارسال رسل و ظهور مشایخ طریقت ۲۳۵، تفسیر آیه «تعلم ما فی نفسی» ۲۳۵، در چرایی رفتن بر سر خاک مردگان ۲۳۶، گفتگوی سمنانی با نفس خود ۲۳۸، نقل قول سهروردی درباره فتوح و نذور ۲۳۹، توجه سمنانی بر سر مزار احمد حنبل ۲۴۰، درباره طریقه شیخ ابوسعود ۲۴۱، در تصرفات مشایخ طریقت ۲۴۲، اجبار کردن مردم در احیاء کردن زمین میت حلال است یا حرام؟ ۳۴۲، بیان سمنانی درباره املاک و اموال خود ۲۴۳، باید که از دوخیر، خیر بزرگتر را انتخاب کنیم ۲۴۳.

مجلس سی و هفتم

در واقعه علی دوستی ۲۴۵، در آراء بخشیان ترک ۲۴۶، واقعه را باید از صاحب واقعه پرسید ۲۴۶، درباره پرسش کمیل حدیث حقیقت را از علی (ع) ۲۴۷.

مجلس سی و هشتم

بیان آن که در قرآن خواندن برکت بسیار است ۲۵۰، در آن که احمد غزالی لطایف را دوست می داشت ۲۵۰، در آن که درویش می تواند که ثروتمند و غنی باشد ۲۵۱.

مجلس سی و نهم

در شروط خلوت نشینی ۲۵۳، درباره شیخ احمد گوربانی ۲۵۴، در طریق سلوک سیف الدین باخرزی ۲۵۴، نظر سمنانی درباره اولیاء راستین عصرش ۲۵۵، در این که خلوت در اصل سی روز بیش نبوده است ۲۵۶، آیا مشایخ قائم مقام خود را می دانند؟ ۲۵۶، در آن که به اجازت نامه در تصوف اعتمادی نیست ۲۵۶، تفسیر «اولیائی تحت قبایی» ۲۵۷، درباره یکی از مریدان نجم الدین کبری ۲۵۸، سبب شهادت مجدالدین بغدادی ۲۵۸، نقل قول سعدالدین حمویه درباره ابن عربی و سهروردی ۲۵۹، درباره شیخ حسن بلغاری ۲۵۹، سؤال مرید درباره این که می گویند: اذا احب الله عبداً لم يضره ذنب،

حدیث هست؟ ۲۶۰، نظر سمنانی درباره مولانا جلال الدین موای ۲۶۰.

مجلس چهلیم

در ضرورت ترک تعصب ۲۶۱، در نتایج فرمان خربنده که گفت: نام خلفای اربعه در خطبه نیارید ۲۶۱، در این که مفسران معنی دو آیت از قرآن را روشن نکرده اند ۲۶۲.

● اختلاف نسخه‌ها

۲۶-

● تعلیقات و ارجاعات

● فهرست‌ها

فهرست آیات قرآنی، ۲۷۷ فهرست احادیث و اخبار، ۲۸۱ فهرست ابیات
فهرست تعبیرات و نوادر لغات، ۲۸۹ فهرست اعلام (۱- نام کسان ۲- نام کتابها
۳- نام جایها)، ۲۹۶ مشخصات گزیده مراجع، ۳۱۰ صوابنامه و مستدرکات. ۳۱۴

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمهٔ مصحح

I

رساله‌ای که هم اکنون در دست خوانندهٔ ارجمند است و بدست امیر اقبالشاه فرزند سابق سجستانی تدوین و تحریر شده، از ملفوظات شیخ المحققین ابوالمکارم رکن الدین علاءالدوله احمد فرزند محمد فرزند احمد بیابانکی معروف به شیخ علاءالدوله سمنانی است^۱ از مردمان بنام سدهٔ هفتم و هشتم هجری، و دارای سرگذشتی عبرت آمیز، و سیمایی صادق به عرفان و تصوف، و جامع شریعت و طریقت. دوره‌ای که پیر سمنان در آن بسر می‌برده از دوره‌های درخشان تصوف اسلامی و ایرانی است. درین دوره است که بزرگترین مشایخ و پیران صوفی ظهور می‌کنند و در زمینه‌های الهیات، نبوات، ولایات و آداب صوفیانه دقیق‌ترین و نازک‌ترین اندیشه‌های عارفانه را عرضه می‌دارند. درین دوره تصوف در جامعهٔ فارسی زبان نقشی اساسی و مسلم دارد

۱- نام وی در پایان نسخه‌های العروة لاهل الخلوة والجلوة بصورت احمد بن محمد بن احمد بن محمد البیابانکی السندی محتدی السمنانی منشاء و مولد المرفوف بعلاءالدوله آمده است. محتد: نژاد، اصلیت.

در هر گوشه و کناری دویره‌ای و خانقاه‌سی نباشده و شیخی دیده‌ور به ارشاد سالکان پرداخته است. ابن بطوطه در حواله خود بیشتری این خانقاه‌ها را دیده است^۱ و حین گذر از منطقه‌ای، اگر در آنجا خانقاهی بوده ترجیح داده است تا لحظاتی را در آن صوفی خانه بسربرد. یکبار او را در اصفهان می‌بینیم^۲ که در زاویه شیخ علی فرزند سهل برای چهارده روز ماندگار شده و با شیخ آن زاویه که قطب الدین حسین فرزند شیخ ولی الله شمس الدین معروف به رجاء بوده ملاقات کرده و از مراتب خداپرستی و درویش نوازی و تواضع او در اعجاب شده و از دست همو خرقه پوشیده است. در همین دوره است که سعدالدین حمویه (۵۸۶-۶۴۹ ه. ق) پس از مسافرت‌های زیاد به حجاز و حمص و قاسیون، به خراسان بازمی‌گردد و در جوین خانقاهی می‌سازد و به تربیت مریدان می‌پردازد و نجم الدین خیوقی (۵۴۰-۶۱۸ ه. ق) در خوارزم به پروردن دوازده تن از مرشدان مسلم مکتب و مسلک تصوف متوجه است^۳ و سیف الدین باخرزی (۵۸۶-۶۵۹ ه. ق) در خانقاه فتح آباد بخارا به سیر و سلوک خود و پرورش رهروان می‌پرداخت و صلاح الدین حسن بلغاری (م ۶۹۸) اول در کرمان و سپس در تبریز شمعی بر سر راه سلاک روشن می‌کرد و بهمین قیاس دهها شیخ و مراد دیگر که در گوشه و کنار ایران صوفی خانه‌هایی از برای سیر و سلوک رهروان و نشر آراء صوفیانه‌شان بنا کرده بودند. شیخ علاءالدوله سمنانی در چنین دوره‌ای و با چنین پسندهایی، در ۶۵۹ هجری در خانواده‌ای متمکن و ثروتمند زاده شد، از خانواده‌وی سه نفر در امور دیوانی ایلخانان صاحب مقاماتی بودند و بهمین مناسبت آنها را «ملك» می‌خواندند. یکی از آنان ملك جلال الدین فرزند احمد مخلص الملك سمنانی است که از اوایل حکومت ارغون‌خان به خدمت او وارد شد و پس از قتل شمس الدین صاحب دیوان جوینی در شعبان سال ۶۸۳ سمت وزارت ارغون را بدست گرفت^۴.

۱- بنگرید به: رحلة ابن بطوطه ۱: ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۳۶، ۲۵۲.

۲- أيضاً ۱: ۲۱۲-۲۱۳.

۳- بنگرید به: تاریخ گزیده ۶۶۹.

۴- دستورالوزراء ۲۹۵، جامع التواریخ ۲: ۸۱۹.

دیگری پدر علاءالدوله، یعنی ملک شرف الدین محمد فرزند احمد بیابانکی است که در ۶۸۷ صاحب دیوان و بقول فصیح خوافی ملک بغداد گردید.^۱ دولت این دوبرادر دوامی نداشت زیرا آن دوبا امیر بوقا روابطی داشتند که ارغون را خوش نمی آمد و چون سعدالدوله یهود وزیر ارغون شد امیر بوقارا در ذی الحجه ۶۸۷ بقتل رسانید و هر دوبرادر را از کار برکنار کرد و جلال را در ۶۸۸ بکشت و شرف را دربند کرد. سومین کسی که از این خانواده متعهدی امور رسمی بود رکن الدین صابین قاضی است متوفای ۷۰۰ هجری که مدتی شغل قضاوت را در عهد ایلخانان برعهده داشت.^۲ علاءالدوله نیز از پس آنکه چندسالی در مکتب خانه ای در سمنان قدری از علوم عقلی و نقلی را آموخته بود، گویا در نه سالگی به دستگاه ارغون راه یافت و «عمل پیشه» شد^۳ و پانزده سال در آن دستگاه بماند و با خلوص تمام خدمت کرد. سمنانی درین مورد در عروه می نویسد^۴:

«چون پادشاه ارغون صدق و اخلاص مرا در خدمت می دید مرا به خود مقرب گردانید چنانکه محسود ارکان دولت او شدم از امراء و وزراء، و از غایت شغف من به ملازمت او باز می ماندم از ادای صلوات، تا غایتی که مجال نداشتم که ورقی از خواننده های خود به یاد آوردمی.»

از سخنانی که سمنانی در عروه و چهل مجلس درباره نفوذ بخشیان در دستگاه ارغون عنوان می کند و تواریخ عصری نیز مؤید آنست^۵ چنین بنظر می آید که سمنانی در مدت پانزده سال خدمتش در دستگاه ارغون خان از آراء و افکار عارفانه بخشیان اطلاعاتی تحصیل کرده بوده و زمینه های فکری از برای سیر و سلوک صوفیانه در او زایش یافته بوده است و بسا همین زمینه های فکری چون به بیست و چهار سالگی

۱- مجمل فصیحی ۱: ۱۴-۱۵.

۲- بنگرید به: دستور الوزراء ۲۴۰.

۳- تاریخ گزیده ۶۷۵.

۴- باب ششم، فصل اول ۲۹۷ به بعد.

۵- رک جامع التواریخ ۲: ۸۲۳، تاریخ مغول ۸۷.

می‌رسد در رکاب ارغون خان در واقعه جنگ او با علیناق - سردار سلطان احمد تگودار - شرکت می‌کند. این واقعه - چنانکه مؤرخان آورده‌اند^۱ - در سال ۶۸۳ اتفاق افتاده است بطوریکه احمد تگودار دین اسلام را پذیرفته است و بجهت همکاری نزد سیف‌الدین قلاوون - پادشاه مصر - نماینده می‌فرستد. ارغون و دیگر شاهزادگان مغولی ازین علایق او به خشم می‌آیند و قصد او را می‌کنند. هرچند که ارغون درین واقعه شکست می‌خورد ولی بامکر و حيله در سال ۶۸۳ احمد تگودار را بقتل می‌رساند، و اختیارات او را متوجه خود می‌سازد. در همین واقعه است که زاجری روحانی به سراغ سمنانی می‌آید و او را متنبه می‌کند اما سمنانی در خود قوت و قدرت دوری از امور درباری را نمی‌بیند ولی با وجود خدمت در دستگاه ارغون، به خواندن قرآن و قضا کردن نماز می‌پرداخته و مجاهده می‌کشیده و از خورد و خواب خود کاسته بوده است تا آنکه بیمار می‌شود بطوریکه طبیبان دربار ارغون از معالجه‌اش نومید می‌شوند. سمنانی در حال بیماری در سال ۶۸۵ با کسب اجازه ارغون به عزم سمنان دربار راترك می‌کند و از امور درباری دوری می‌ورزد^۲، ولیکن چنین بنظر می‌رسد که رسماً نتوانسته است از مشاغل درباری استعفا دهد زیرا فصیح خوافی انقطاع قطعی علاءالدوله را از دربار در سال ۷۰۵ هجری و از پس کسب اجازه الجایتو خان بغرض گزاردن حج آورده است^۳. بنابراین اگر قول فصیح خوافی مقرون به صواب باشد علاءالدوله از سال ۶۸۵ تا ۷۰۵ هجری بی آنکه رسماً به امور دولتی بپردازد نامزد اموری چند بوده است. در همین دوره است که علاءالدوله از اینکه از «علوم شرعی و عبادتی» خالی بوده می‌نالند و کمر همت به تحصیل آن می‌بندد. و درین زمان است که کتاب قوت القلوب أبو طالب مکی را به مطالعه برمی‌گیرد و به تجرید گرایش پیدا می‌کند و آنچه را که تعلق به دنیا داشته ترك می‌گوید و خانقاه سکاکیه و چند خانقاه دیگر را در سمنان بنا و بازسازی می‌کند و تتمه املاکش را وقف آن خانقاهها

۱- تاریخ مبارک غازانی ۹۶، تاریخ مغول ۲۲۴.

۲- بنگرید به: عروه ۲۹۸-۲۹۹.

۳- مجمل فصیحی ۱: ۱۴، نیز بنگرید به: یادداشت‌های قزوینی ۶: ۴۵.

می‌نماید^۱ و مدتی مدید با شیطان نفس و وساوس او به مناقشه و مباحثه می‌پردازد و بر او غلبه می‌کند، و بر اعتقادات مذاهب و نحاهای مختلف به تأمل می‌نشیند و سرانجام مسلک و مشرب صوفیانه را راست‌ترین راهها برمی‌گیرد و در مطالعه آثار و کتب آنان حریص می‌گردد و مطابق دستورهای صوفیان به سیر و سلوک می‌پردازد تا آنکه، شرف الدین سمنانی^۲ از مریدان شیخ نورالدین عبدالرحمن اسفراینی کسرقی (۶۳۹-۷۱۷ ه. ق) از سمنان می‌گذرد و سمنانی با وی ملاقات می‌کند و تلقین ذکر «لا اله الا الله» را بطریق اسفراینی برای نخستین بار از او فرا می‌گیرد. استعداد و درونمایه او بدان حد بوده که پس از اندکی اثرات شگرف ذکر در او رخ می‌نماید و جوایب شیخ و پیر شرف الدین سمنانی می‌شود و در همین دوره با نام و نشان اسفراینی آشنا می‌گردد. آنچه‌آنکه خود سمنانی گفته است^۳ در بیست و شش سالگی- یعنی سال ۶۸۵- سر را حلق می‌کند و خرقة می‌پوشد و به قصد بغداد و دیدار اسفراینی می‌شتابد، ولی ارغون مانع می‌شود و او را از نزدیکهای همدان باز می‌گردانند و به خیمه گاه تابستانی ارغون می‌برند. در همین سال است که بنا بر تصریح علاءالدوله^۴، ارغون به بنا کردن سلطانیه مشغول بوده و از سمنانی خواسته که در قرب او بماند ولی او بی اجازه ارغون راهی سمنان شده و مکتوبی بوسیله شرف الدین سمنانی به بغداد فرستاده است و علت نرفتن به بغداد را برای اسفراینی نوشته است. ظاهراً شرف در اواخر شعبان سال ۶۸۵ ع جواب مکتوب سمنانی را همراه با خرقة ملمع و اجازه ارشاد از طرف اسفراینی به سمنان می‌آورد و سمنانی در ذیقعدة همان سال به اربعین موسوی می‌نشیند و پس از آنکه از

۱- بنگرید به: عروه ۳۰۰-۳۰۱.

۲- سمنانی اسم او را شرف الدین سیدالله فرزند حسنویه السمنانی ضبط کرده- عروه ۳۱۴- نوربخش قهستانی در سلسله الاولیاء- ش ۲۵۰- درباره او نوشته است: کان أوحداً الاولیاء المرشیدین المکاشفین فی زمانه، ارسله شیخه من بغداد الی سمنان، لاصطیاد الشیخ علاءالدولة، فاصطاده والفته الذکر و ربه و عبره واقعاته ثلاث سنین، حتی وصل فی بغداد الی نورالدین عبدالرحمن و بایعه و اخذ التلقین و اجلس فی الخلوة».

۳- عروه ۳۲۰.

۴- أيضاً ۳۲۰.

اربعین مزبور درمی آید پوشیده و نهانی روانه بغداد می شود و به مراد می رسد^۱.
نویسندگان و محققان احوال علاءالدوله، رسیدن سمنانی را به خدمت اسفراینی
سال ۶۸۷ ثبت کرده اند. این تاریخ مطابق قول خود سمنانی است که در مهمترین
مؤلفه اش یعنی عروۃ آمده، بطوری که بر اساس سخنان سمنانی در آن کتاب، اول بار که
قصد بغداد می کند و ارغون مانع می شود سال ۶۸۵ هجریست یعنی ایامی که سمنانی
بیست و شش ساله بوده است، بار دیگر در ۲۸ سالگی یعنی پس از دو سال به صورت
مخفی عزم بغداد می کند و این بار به کام می رسد.

باری اسفراینی او را می نوازد و به خلوت می نشاند و از پس خلوت، شب عید
فطر او را روانه کعبه می کند و هنگام بازگشت به امر اسفراینی در شونیزه به مدت دو
هفته به خلوت می نشیند و بعد از آن با اجازت ارشاد مراد به سمنان مراجعت می کند
و به تربیت سالکان و رهروان می پردازد. پس از سالی چند شهرت ارشاد و قدرت پیری
سمنانی بجایی می رسد که نه تنها مریدانی نوکار از روم و شام و سیستان و خراسان و
آذربایجان به خانقاه شیخ می آیند بلکه بعضی از مشایخ روزگار نیز ترجیح می دهند
که در کنار سمنانی، زیر نظر او به سیر و سلوک بپردازند چنانچه در همین رساله چهل
مجلس می خوانیم^۲ که شیخ علسی مصری که از مشایخ شام و روم بشمار می رفته،
مریدان را گفته است که «اگر شما طالب حق اید من نیز طالبم، و مرشدی نیافته ام که
پیش او سلوک کردم، اکنون در واقعه دیده ام، و در رشادت نیز می شنوم که در خراسان
مرشدی است مکمل، برخیزید تا برویم او را دریابیم، و در خدمت مرشدی روزی چند
سلوک کنیم».

این رشادت و حسن شهرت شیخ، نه تنها در میان مشایخ روزگار و رهروان
عصری مورد توجه بوده، بل امر او حکام معاصر شیخ نیز متوجه آن بوده اند و زیارت
و دیدار او را آرزو می برده اند و حتی هنگام برخی از گرفتاریهای سیاسی روی نیاز
بسوی او می کرده اند. چنانچه در سال ۷۲۷ هجری که میانه امیرچوپان نویان با ابوسعید

۱- بنگرید به: مکاتبات ۳۰، عروۃ ۳۲۳.

۲- نیز بنگرید به: نفحات الانس ۴۴۳.

بهادر خان خراب شد، امیر چوپان با هفتاد هزار سوار و امیران به قصد عراق و جنگ با ابوسعید بیرون آمد چون به سمنان رسید به خانقاه سمنانی رفت و از شیخ درخواست که به یمن نفس شما شاید که میان ما و سلطان مصالحه شود و مرا در روی مخدوم زاده خود تیغ نباید کشید و به زبان فصیح شیخ این پیغامها عرضه داشت که «مدتها به دل» راست کوچ پادشاهان ماضی داده ام و سالها در خدمت آن حضرت به خدمات پسندیده ایستاده ام و از من جریمه ای که موجب غضب پادشاه باشد صادر نشده... اگر پادشاه مرحمت فرماید، و با سر رضا آید و بنده و بنده زادگان را به جریمه دمشق، خواهجه و اخذت نماید فرمان پادشاه راست... حضرت شیخ بنابر التماس امیر پیش سلطان رفت. سلطان او را احترام تمام نمود و از برای او بر پای خاست و او را پهلوی خود نشاند و پیش او به زانوی ادب درآمد. شیخ موعظه تقریر کرد و در آن اثنا سخن به حکایت امیر چوپان رساند و گفت: او را پدر شما تربیت فرموده اند و بر کشیده این دولت است اکنون صورتی واقع شده اگر سلطان بهر صلاح طرفین، شخصی چند را که ماده این فتنه بوده اند به امیر چوپان سپارد تا نایره این فتنه تسکین یابد... حاکم اند. سلطان به حضور امرا در جواب جناب شیخ فرمود که... میان من و چوپان طریق مصالحت مسدود است و شیوه دوستی مفقود. شیخ مکرر می فرمود و در باب صلح به زبان فصیح کلمات موشح به آیات و اخبار و آثار و الواکها و ایلغوه های مغولی و ترکی که در آن فن نیز آیتی بود مبالغه می نمود و اگر از امرا کسی سخنی می گفت که موجب فتنه بود بانگ بر وی می زد. چندانکه سعی بیش کرد منع و ابا بیش دید»^۱.

باری، پیر سمنان با صدق و خلوص تمام مدت سی و هفت سال به شیوه ای خاص به سیر و سلوک و ارشاد و تربیت رهروان پرداخت، به شیوه ای که در عصر وی چندان رواج نداشت و دید صوفیانه اش با طرز آراء قشیری و محمد غزالی همگون تر بود تا با طرز آراء مشایخ روزگارش. و او درین مدت دهها رهرو را از مقامات خوفناک تصوف گذراند و مشایخی چون عبدالله دهستانی، علی دوستی، محمود مزدقانی و امیر سید علی

۱- بقیه مطلب را که به جنگ میان آن دو و انهزام امیر چوپان می انجامد در مطلع

همدانی را پرورش داد و میراثی ارزنده با اطلاعات بسیار مفید و حایز اهمیت در قلمرو ادبیات تصوف به زبان فارسی و عربی بجای گذاشت و شب جمعه بیست و دوم ماه رجب از سال ۷۳۶ هجری خرقه تهی کرد و تن او در برج احرار، بیرون خانقاه صوفی آباد، در محل حظیره شیخ جمال الدین عبدالوهاب بارسینی بخاک سپرده شد.

همچنانکه مذکور شد پیرسمنان در مدت ۳۷ سال سیروس لوك و پروردن مریدان نه تنها خود به تألیف آثار علمی و تحقیقات عارفانه پرداخت بل بجهت تربیت مریدان همواره در هر جایی که بود اگر در حمام و اگر بر سر سفره، برای مریدان مجلس می گفت بطوریکه سخنان او را درین احیان، یکی از مریدان وی به نام امیر اقبال شاه فرزند سابق سیستانی تحریر و تدوین می کرد تا آنکه که رساله ای شد ارزنده به نام چهل مجلس یا رساله اقبالیه.

II

اقبال شاه سیستانی

نام او را یکی از کاتبان چهل مجلس^۱، جلال الدین امیر اقبال بن سابق سجستانی ثبت کرده است و در نسخ دیگر مانند نسخه مجلس اقبال شاه نیز آورده اند. از احوال او اطلاعاتی دقیق نداریم، جامی^۲ در ترجمه کمال الدین عبدالرزاق کاشانی از او بدینسان یاد کرده است: « [عبدالرزاق کاشانی] با شیخ رکن الدین علاء الدوله قدس الله سره معاصر بوده است و میان ایشان در قول به وحدت وجود مخالفت و مباحثات واقع است و در آن معنی به یکدیگر مکتوبات نوشته اند. امیر اقبال سیستانی در راه سلطانی به شیخ کمال الدین عبدالرزاق همراه شده بود از وی استفسار آن معنی کرده وی را در آن معنی غلو تمام یافته، پس از امیر اقبال سیستانی پرسیده که شیخ تو

۱- نسخه محفوظ در کتابخانه بودلیان اکسفورد [ا پ].

۲- نفحات الانس ۴۸۲.

در شأن شیخ محی الدین عربی و سخن او چه اعتقاد دارد؟ در جواب گفته است که او را مردی عظیم الشأن می‌داند در معارف، اما می‌فرماید که درین سخن که حق را وجود مطلق گفته، غلط کرده و این سخن را نمی‌پسندد. وی گفته: اصل همه معارف او خود، این سخن است و ازین بهتر سخنی نیست عجب که شیخ تو این را انکار می‌کند... امیر اقبال این سخن را به شیخ خود عرضه داشت کرده بوده است شیخ در جواب نوشته است که در جمیع ملل و نحل بدین رسوایی سخن کس نگفته است».

عبدالرزاق کاشانی نیز در مکتوبی که به علاءالدوله نوشته از امیر اقبال با حرمت یاد کرده است بدینگونه: «امداد تأیید و توفیق و انوار توحید و تحقیق از حضرت احدیت... به علاءالحق و الدین... متوالی باد... بعد از تقدیم مراسم دعا و اخلاص می‌نماید که این درویش هرگز نام خدمتش بی تعظیم تام نبرده باشد لیکن چون در کتاب عروه مطالعه کردم چند بحث در آنجا مطابق معتقد خویش نیافتم، بعد از آن در راه امیر اقبال می‌گفت که خدمت شیخ علاءالدوله طریق محی الدین العربی را در توحید نمی‌پسندد. دعا گو گفت از مشایخ هر که را دیدم و شنیدم بر این معنی بوده اند و آنچه در عروه یافتیم نه بر این طریقه است. [امیر اقبال] نمودند که چیزی بنویس درین باب»^۱.

نیز حافظ حسین کر بلائی هر جا که یادی از امیر اقبال و رساله اقبالیه کرده جمله دعائیة «رحمه الله» را در پی نام او آورده است^۲ ولی قاضی نورالله شوشتری نوشته است که امیر اقبال ناصبی مذهب بوده^۳. در اینکه امیر اقبال حنفی یا شافعی بوده است نمی‌توان تردید کرد ولیکن کلام شوشتری با مفاهیمی دیگر همراه است که جای تأمل دارد.

بهر حال همچنانکه در مقدمه العروة لاهل الخلوة والجلوة^۴ نوشته ام امیر اقبال

۱- ایضاً ۴۸۳.

۲- بنگرید به: روضات الجنان ۲: ۱۱، ۲۸۳، ۲۹۷.

۳- مجالس المؤمنین ۷۰، طرائق الحقائق ۲: ۳۴۰.

۴- ص: ۳۲.

از مریدان ممتاز علاءالدوله بوده و از امر سواد به معنای نوشتن و خواندن آن- که در میان عده‌ای از سلاک بی‌اهمیت می‌نموده- آگاه بوده و ظاهراً با بعضی از مشایخ عصری ارتباط داشته و با شیخ علاءالدوله درباره‌ای از مسافرت‌هایش، مانند حضور در «سلطانیه» همراه بوده است. اما در این که یاد او در کتب رجال صوفیه مانند نفحات الانس و غیره نیامده جای شگفتی نیست زیرا ذکر احوال بسیاری از مریدان برومند سمنانی که در صوفی‌آباد به مرحله‌ی شیخی نیز رسیده بودند مانند عبدالله دهستانی و علی دوستی در هر مأخذی که شده است بر اساس همین رساله‌ی چهل مجلس است، و اگر ذکر امیر اقبال هم از طریق گفتار سمنانی در چهل مجلس وارد می‌شد بدون تردید در مأخذی مانند نفحات و روضات کربلائی می‌آمد. آنچه مسلم است اینست که امیر اقبال تا مدتی بعد از سال تحریر چهل مجلس - یعنی سال ۷۳۵ هجری- در صوفی‌آباد بوده است، از آن پس از امیر اقبال تا سال فوت او که بر اساس «مخدوم‌جهانیان جهان گشت» سال ۷۸۵ هجری گزارش شده است^۱ اطلاعی نداریم، ولی پایان برخی از نسخ چهل مجلس می‌نمایاند که امیر اقبال سوای تحریر چهل مجلس، آنچه را که از ملفوظات سمنانی به یاد داشته و آنچه را که به خط سمنانی غیر از رسایل او بوده فراهم آورده بوده و در رساله‌ای به نام فوائد تحریر و تدوین کرده بوده است.^۲

III

نکاتی پیرامون چهل مجلس

مطالبی که در رساله‌ی مورد بحث آمده است افادات و سخنانی است که سمنانی بین عیدین سالهای ۷۲۴ تا ۷۳۵ بر زبان آورده بود، و امیر اقبال آن سخنان را تحریر کرده است، اما بنظر می‌رسد که مضامین هر مجلس از پس اختتام آن قلمبند نشده بلکه پس از مدتی امیر اقبال بر اثر اشارت سمنانی بر آن شده تا سخنان مزبور را در

۱- بنگرید به: مخطوطات شیرانی ۲: ۲۶۸.

۲- بنگرید به: مقدمه‌ی همین کتاب، بخش کتابشناسی و نسخه‌شناسی آثار سمنانی،

ذیل فوائد.

قلم آرد. چنانچه در دیباچه^۱ این رساله [۳-۴] می‌خوانیم:

«فوایدی که بر لفظ مبارك مخدم حقیقی قدس سره می‌رفت گاه بود که بسبب غفلت من بر خاطر مرتب یاد نمی‌ماند الحق هر يك گوهر قیمتی بود که از موج بحر الهی به کنار می‌افتاد این ضعیف را دریغ نمود محافظت آن ناکردن و آن را مهمل گذاشتن؛ چه مدتی تقصیر کرده و بسیار فواید از دست رفته تا روز عید فطر که بندگی مخدم قدس سره تشریف حضور فرموده بود و بر سرمائده^۲ پرفایده می‌فرمود: اندیشه افتاد که هیچ به از آن نباشد که این فواید را در قید کتابت آورد. و من بعد آنچه از لفظ مبارکش قدس سره استماع افتد بنویسد و آنچه از گذشته‌ها یاد آید نیز بنویسد تا هر گاه که مطالعه افتد هر سخنی به نوبتی مذکری باشد و در راه دین ممدی گردد».

نیز در لای مجالس چهل گانه^۳ این رسایل اشاراتی دیده می‌شود مبتنی بر اینکه بعد از تحریر و تدوین رساله^۴ مورد بحث، محرر - یعنی امیر اقبال - آن را به رؤیت علاءالدوله رسانیده است^۵ چنانچه در مجلس نوزدهم آنگاه که قضاوت و داوری سمعانی درباره^۶ منصور حلاج آمده است می‌خوانیم:

«... و در مشایخ به آن نوع سخنها (= شطحیات) بی‌اعتقاد نباید شد که مرا از حال حسین منصور معلوم شد که او از دنیا باتو به رفته و آن دعا که بردار گفته بر توبه^۷ او دلیل است. دعا را در وقت مطالعه اگر مخدم دام ظلله درین فرجه بنویسد حاکم اند».

محقق است که معمول چنان بوده که مطالبی که در آثاری به نامهای «ملفوظات» «مجالس» و «امالی» آمده در حلقه^۸ مریدان و شنوندگان یا در جمع شاگردان ابراز

۱- ارقامی که بین [] در مقدمه نگارنده درج شده، نماینده صفحات نسخه اسام است که در حاشیه این چاپ با حروف سیاه نموده شده است.

۲- تصویری که در نسخه بودلیان آمده است و ما آن را درین چاپ عرضه داشته‌ایم شاید به رساله^۹ چهل مجلس، امیر اقبال و اینکه رساله^{۱۰} مزبور بر سمعانی سماع شده باشد بی ارتباط نباشد.

می شده است بطوریکه مراد، مریدان را ویا استاد شاگردان را فراهم می آورده و در هر نوبت بغرض ارشاد یا تعلیم و... موضوع یا موضوعاتی را عنوان می کرده و پیرامین آن نکاتی می گفته است. این رساله نیز از همین دسته آثار است ولی با اندک تفاوتی و آن اینکه جمیع مطالبی که در دامن يك مجلس، مذکور شده در حلقه و اجتماع مریدان ابراز نشده بلکه علاءالدوله در هر مقامی و در هر وقتی که مناسب دیده، فوایدی از برای ارشاد سالکان و رهروان خانقاه صوفی آباد پر زبان آورده است بطوری که گاه مریدان مشغول کار در باغ صوفی آباد بوده اند و شیخ به آنان رسیده و مطلبی عنوان کرده است: مانند مجلس سوم که دسته ای از سالکان به پنبه زدن مشغول بوده اند و شیخ در انشای آن کار از اهمیت کار و ذم بیکاری سخن گفته است. و گاه بوده است که چون سمنانی بایک مرید روبا روی می شده و مطلبی می گفته و امیر اقبال حضور می یافته و به تحریر و یادداشت آن مطلب می پرداخته است. چنانچه مجلس دوم می نماید که سمنانی با אחی علی دهستانی روبرو بوده و از کوتاهی او در سیر و سلوک نالیده و مسئله سعادت و شقاوت و مراتب آن را توجیه کرده است. و از همین گونه مجلس است مجلس دوازدهم که متضمن سخنانی است از سمنانی که در کارخانه دوشاب پزی صوفیا آباد برای تنی چند از مریدانش گفته؛ و مجلس پانزدهم که در برگیرنده مطالبی است که سمنانی در حمام برای مریدان عنوان کرده است.

باری چهل مجلس در میان مصنفات و افادات علاءالدوله سمنانی از اهمیت خاصی برخوردار است. این رساله نه تنها مبین سرگذشت و آراء و قضاوت های سیاسی- اجتماعی و صوفیانه پیرسمنان است، بلکه از جهتی می توان آن را از کتابهای رجالی صوفیه نیز به شمار آورد؛ زیرا مطالبی درباره برخی از رجال صوفیه مانند شیخ احمد گورپانی، نجم الدین کبری، علی لاغزنوی، مجدالدین بغدادی، شیخ صفی، علی مصری، محمد دهستانی، علی دوستی و غیره درین رساله آمده است که پاره ای از آن مطالب را در هیچ يك از کتب عصری و متأخر صوفیه نمی توان سراغ گرفت. بهمین جهت است که می بینیم که رساله مورد بحث از امهات مآخذ عبدالرحمن جامی در مناقحات الانس، در پرداختن تراجم نجم کبری (ص ۴۱۹ - ۴۲۴) مجدالدین بغدادی

(ص ۴۲۴-۴۲۷) احمد گوربانی (ص ۴۳۷-۴۳۸) عبدالرحمن اسفرائینی (۴۳۸-۴۳۹) علاءالدوله سمنانی (ص ۴۳۹-۴۴۳) اخی علی مصری (۴۴۳-۴۴۴) اخی محمد دهستانی (ص ۴۴۵-۴۴۶) علی دوستی (ص ۴۴۷) شهابالدین عمر سهروردی (ص ۴۷۲-۴۷۳) اوحدالدین کرمانی (ص ۵۸۹) بوده است.^۱

همچنانکه مذکور شد چهل مجلس را می‌توان به‌عنوان زندگینامهٔ پیر سمنان، و بطور کلی شناسنامهٔ سمنانی و عده‌ای از مشایخ عصری و رهروان صوفی آباد و کیفیت سیر و سلوک آنان بشمار آورد. می‌دانیم که سمنانی گزارشی از شرح حالش را در العروة لاهل الخلوة والجلوة و رسالهٔ سلوة العاشقین و سکنة المشتاقین^۲ آورده است ولی در مواضع عدیدهٔ چهل مجلس، با صراحت بیشتر از چگونگی ارتباط خود با ارغون خان و امیر چوپان و اولجایتو، و از کیفیت سیر و سلوکش با جزئیات بیشتر سخن گفته‌است. سوای آن مطالبی را که سمنانی در مجالس خود، دربارهٔ رهروان صوفی آباد یاد کرده و از کم و کیف ترقی و سیر و سلوک آنان سخن گفته است می‌تواند در شناخت بهتر مکتب صوفیانهٔ علائیه بحیث سندی ارزشمند و معتبر، ما را مدد کند.

اصولاً سمنانی در مکاتیب و رسائل کوتاه و مؤلفات عربی و فارسی خود، بیشتر به مسایل علمی و فنی تصوف مانند مباحثی مربوط به الهیات، نبوات، ولایات و دیگر اصول و موازین متصوفه پرداخته است در حالی که در افادات و مجالس او چهرهٔ مردمی و سیمای اجتماعی و سیاسی او آشکارتر می‌نماید و پیداتر بر اساس رسالهٔ مورد بحث، سمنانی را می‌توان از صوفیانی بشمار آورد که نه تنها از حکومت‌گران و حاکمان پیدادگر می‌نالند و آنان را هدف سهام انتقادهای بجای می‌گیرد و بر آنان می‌تازد و در کنار آنان حتی از حاکمی دوگانه پرست به نام کپک خان، از عدل و تدبیر او تمجید می‌کند^۳ بلکه

۱- جامی در همه جا ازین اثر به نام رسالهٔ اقبالیه یاد کرده است. نیز کربلائی در روضات الجنان در بسیاری از موارد ازین رساله بهره برده، طوری که می‌نماید که خود رساله را درست داشته و مانند معصوم علیشاه از طریق نفحات نگرفته است. بنگرید به روضات

ج ۲ ص ۲۸۳، ۲۹۰، ۲۹۳، ۲۹۴.

۲- بنگرید به: عروه ۲۹۶ به بعد، سلوه، خطی، ورق ۲-۶.

۳- بنگرید به همین رساله [۱۴۳].

طبقات مختلف جامعه را که در عصر او به وازدگی‌هایی در دانگیز به نام پسندهای زمانه انس والف داشتند سرزنش می‌کند و از جور آنان می‌نالند. درین مورد در چهل مجلس سخنانی دارد سخته و خواندنی که محدود به چهار دیواری زمان سمنانی نمی‌شود و شاید بر بسیاری از دوره‌های تاریخ ما صادق باشد به اینقرار: «و آنان برهنگان و عوانان در کار کردند و به شهرها فرستادند؛ و خواجگان بجهت هوای نفس و از روی ریا بایکدیگر قسمتهای باطل و بی وجه کردند و محصلان در کار کردند و آنان چون سگان گرسنه در گرد کویها افتادند، وضعیفان پایمال جهانخوران شدند و اهل بازار به مسخرگی عوانان رفتند و برزگران به گدایی در افتادند، لثیمان خرابات را معمور کردند عالمان مدارس را معطل گذاشتند و ترک علم کردند، عابدان صومعه‌ها را دکانین رزق ساختند که ما رازق می‌جوییم، صوفیان ازرق پوش خانقاهات را هنگامه شیطان ساختند و به کفر و قلماش گفتن مشغول شدند که ما معرفت می‌گوییم؛ القصه هر یک به شومی هوی کمر متابعت سلطان بر بستند و جهان ویران کردند»^۱.

سوای مطالبی که در سطور مزبور، مذکور شد نکات مهمی در زمینه تصوف صوفیان درین رساله عنوان شده که در مطالعات و تحقیقات تاریخ تصوف ایران حایز اهمیت تواند بود. یکی از دقیقه‌هایی که در مورد سمنانی نباید نادیده گرفت مسئله اختلاف اوست با شیخ اکبر محی‌الدین بن عربی (۵۶۰-۶۳۸ ه. ق). می‌دانیم که ابن عربی از سده هفتم تا امروز بر تصوف ایرانی تأثیراتی شگرف داشته است، و شهرت آثار و آراء او خصوصاً در سده هفتم و هشتم هجری بحدی بود که مخالفت با او کاری آسان نمی‌نمود. بیشترینه مشایخ تصوف درین دو قرن علایقی صمیمی با شخصیت شیخ اکبر و آراء نازک او داشتند و پیوسته در تفسیر و تبلیغ و توكید اندیشه‌ها و یافته‌های او می‌کوشیدند، مخالفان او نیز اگر آبی درهاون می‌کوبیدند باز هم در جهت اقبال و پذیرش ابن عربی واقع می‌شد تا در جهت طرد و رد وی؛ در چنین دوره‌ای بود که پیرسمنان از یکسو فتوحات او را بغرض رد و طرد آن کتاب محشی می‌کرد^۲ و از سوی

۱- بنگرید به: [۱۲].

۲- بنگرید به: همین مقدمه، بخش کتابشناسی و نسخه‌شناسی آثار سمنانی.

دیگر در مهمترین مؤلفه‌اش یعنی العروة لاهل الخلوة والجلوة بروی می‌تاخت و اورا «مباحی و غیر قابل ارشاد» می‌دانست،^۱ و همچنان در پاسخ به جانبداران ابن عربی مانند کمال‌الدین عبدالرزاق کاشانی تندى می‌نمود و اطلاق وجود را از سوی ابن عربی «رسواترین سخنی در میان پیروان جمیع ملل و نحل»^۲ برمی‌گرفت. پیر سمنان اینگونه مخالفت با شیخ اکبر را حتی پس از انتقادهایی که خاموش هروی و شمس الدین کیشی و عبدالرزاق کاشانی بر عروه ورد او بر ابن عربی وارد دانستند نادیده نگرفت و در واپسین مجالسی که در خانقاه صوفی آباد بر گزار می‌کرد از او سخن می‌گفت؛^۳ اما گفتنی است که سخنان سمنانی در رد ابن عربی، در چهل مجلس [۲۷۶-۲۷۷] می‌نویسد: [۲۰۵] بقیاس با عروه بسیار رقیق‌تر و ملایم‌تر می‌نماید. در عروه [۲۷۶-۲۷۷] می‌نویسد: «دیگر جماعتی که به وجود مطلق قایل‌اند و وجود مطلق را ذات حق اعتقاد دارند»^۴ و می‌گویند که آن وجود مطلق بی‌افراد در خارج وجودی ندارد، همین قوم مباحی‌اند، و از ایشان تبرا کردن واجب است، اگر چه بعضی صفات مباحیان ظاهر نمی‌کنند. و دهری و طبیعی را می‌توان به راه آوردن، اما این طایفه قابل ارشاد نیستند». در حالی که در چهل مجلس - پس از انتشار نظر مزبور - گفته است: «من می‌دانم که محی‌الدین اعرابی ازین سخن این خواسته که وحدت حق را در کثرت ثابت کند و وجود مطلق گفته است تا معراج دوم را بیان تواند کرد... او خواست که ثابت کند که کثرت مخلوقات در وحدت حق هیچ زیادت نکند و وجود مطلق در خاطر او افتاده است، چون يك شق او بر این معنی راست بود اورا خوش آمده و از شق دیگر که نقصان لازم می‌آید غافل مانده. پس چون قصد اثبات وحدانیت بوده حق تعالی از او عفو کرده باشد چه هر که

۱- بنگرید به: ۲۷۶-۲۷۷.

۲- بنگرید به: نفحات الانس ۴۸۲.

۳- مسأله اطلاق مطلق کردن بر ذات حق در سده هفتم و هشتم از مباحثی بسیار مهم بوده و جانبداران و مخالفانی داشته است بطوریکه در بعضی از آثار فلسفی - عرفانی آن دوره مدخلی به این بحث و نظر اختصاص یافته. بنگرید به: المثل العقلية الافلاطونية، الفصل الثالث فی أن الوجود المطلق یمکن أن یکون واجب الوجود ۱۱۹-۱۴۵.

از اهل قبله اجتهادی کرده است در کمال حق، اگر خطا کرده است به نزدیک من چون مراد او کمال بوده است از اهل نجات خواهد بود و مصیب از اهل درجات».

باری در این که پیر سمنان اطلاق مطلق بر ذات حق را تا آخر عمر پذیره نشده است هیچ تردیدی نیست ولی نظر او در سالهای ۷۱۵-۷۳۵ نسبت به ابن عربی کاملاً^۱ فرق کرده است بطوری که در سطور فوق خواندیم قضاوت او در چهل مجلس که مبتنی بر سخنانش پس از سال ۷۱۵ هجریست به قیاس با داوری وی در عروه، نسبت به شخص شیخ اکبر - نه به سخن وی - تفاوتی چشمگیر دارد، تفاوتی در حد «مباحی بودن و دهری بودن» تا «از اهل نجات بودن»؛ و اسباب این تغییر بینش سمنانی را شاید بتوان در دوسه نکته زیر جست: یکی نقدی که کمال الدین عبدالرزاق کاشانی بر عروه کرده و سخنان سمنانی را در خصوص نفی اطلاق وجود مطلق و عظمت ابن عربی از نهج برهان بدور دانسته است. دو دیگر ایرادی که نظام الدین خاموش هروی بر خضر شناسی سمنانی کرده و کاشانی در نامه اش متذکر آن شده است. و سدیگر استقبالی که مشایخ عصری از آراء و شخصیت ابن عربی می کرده اند^۲

دیگر از مسائلی که چهل مجلس می تواند بعنوان يك سند عرفانی - تاریخی مبین آن باشد عصبیتهای شدید مذهبی است میان فرقه ها و نحله های مختلف اسلامی، در عصری که عناصر بخشی و یهودی نیز شدیداً در امور مملکتی و کشور داری تسلط پیدا کرده بودند و به اینگونه عصبیتهای عوامانه و افتراقهای غیر عارفانه دامن می زدند. پیر سمنان دقیقاً به این عقده گره اندر گره جامعه اسلامی آگاه بوده و همواره رهروان و سالکان خانقاه را به این مورد توجه می داده است. وی نه تنها عوام شیعه و سنی را در احترام از تعصب و مذهب گویی محترز می دارد بلکه در اکرام و اعزاز اهل بیت (ع) چون عارفی آگاه و بیدار می کوشد و مریدان را به شخصیت های بزرگوارانه آنان آشنا می سازد و می گوید^۳:

۱- هر سه نکته در مکتوبی که کاشانی در نقد عروه نوشته و به سمنانی فرستاده است

درج شده. بنگرید به: نفحات الانس ۴۸۲-۴۸۸.

۲- چهل مجلس [۲۶۳].

«باید که ائمه اهل بیت را بس معظم دانید و در حق ایشان متابِع عوام اهل سنت نباشید چه بسبب غلو و روافض و دروغهایی که در حق ائمه اهل بیت گفتند و پنداشتند که دوستی می کنند ایشان را چنانچه حق ایشان است عظمی نمی نهند می پندارند که ابوحنیفه و شافعی و بایزید و جنید از ایشان بزرگتر بوده اند و نمی دانند که ابوحنیفه مفاخرت به محبت جعفر صادق می کرد رضی الله عنه، و شافعی به مداحی اهل بیت می نازید و بایزید و جنید اگر خاک پای ایشان یافتندی توتیای چشم خود کردند».

بر مبنای این سخنان پیر سمنان، نکته ای در تذکرة های متأخر عنوان شده و آن مسأله مذهب اوست و این که آیا او به مذهب تشیع بوده یا به مذهب تسنن. مقدمه باید پذیرفت که از بدو پیدایش تصوف، یکی از دقیق ترین و سخته ترین نکاتی که در فکر صوفیان پخته شده، مسأله تسامح و تساهل مذهبی است. صوفیه از تعلق به نامها احترام از کرده و در بستر معنی خزیده، و از مذهب گویی دوری کرده اند، و حقا که درین مورد تاسده هشتم هجری بالعموم و از پس قرن هشتم بالخصوص، عالمانه اندیشیده اند و گوهر انسانی را جوهری ارزنده برگرفته اند که باید بر عوارض مستحدث نظارت کند و ناهمواریهای آن عوارض را عیار سازد. مع الاسف بعد از قرن نهم نرمك نرمك مسأله مذهب گویی و حب و بغض مذهبی در تصوف راه یافت و هر چند که بکایت، فکر تساهل و تسامح مذهبی را ضایع نتوانست کرد ولیکن عوارضی از لون تصوف سنی و تصوف شیعی را عنوان کرد و مذهب گویی را رونق داد؛ در حالیکه بزرگان و اجملة تصوف و عرفان چه آنها که شیعی بوده اند و چه آنان که اهل سنت و جماعت. با اتفاق و از صمیم قلب به اهل بیت علیهم الصلوة حرمت گذارده اند و آنان را سرمایه علم و دانش و عرفان و نمونه کمال خلقت بر شمرده اند، و بقول مرحوم استاد جلال الدین همایی «معرفت عارفان اهل سنت به احوال اهل بیت کمتر از خود شیعیان پاك نبوده است.»^۱ علاءالدوله نیز از عارفانی است که به آراء شیعی بادیدی عمیق و

خوش و چونان يك شیعهٔ پاك نگریسته و در بزرگداشت اهل بیت طهارت کوشیده، و هرگز مانند يك سنی متعصب و يك شیعهٔ عامی به مسایل مذهبی پرداخته و در پی اعتقادی بوده که ثمرهٔ آن یقین باشد و به قول خود وی چون «اطمینان با احتمال خطا جمع نیاید پس واجب است در آن کوشیدن که اعتقادی حاصل شود که محتمل خطا نباشد تا عبادت حق به اطمینان توان کردن و در قیامت شرمساری نبردن».^۱

با آنکه نگارندهٔ این سطور بحکم «اختلاف خلق از نام اوفتاد» چون بمعنی رفت آرام اوفتاد» از عنوان کردن مباحثی که حول و حوش افتراق انسانها می‌گردد و اسباب فصل آنان را مهیا می‌کند همواره پرهیز کرده است و پرداختن به آن رانه در خور تحقیق و نه سزاوار خوانندهٔ بینشمند می‌داند، ولی چون دیگران در شناخت پیر سمنان به این مطلب بسیار پرداخته‌اند، لازم دانست که نکاتی را که مستند به اسناد و مدارك معتبر باشد یادآوری کند تا باشد که سیمای این عارف توانا و صوفی دانا از تار و پودی که فراگرد شخصیت او کشیده‌اند بدرآید و منجز و محقق گردد.

اسنوی در طبقات الشافعیه و حاجی خلیفه در کشف الظنون^۲ به شافعی بودن علاءالدوله توجه می‌دهند. در مقابل آنان قاضی نورالله شوشتری در مجالس المؤمنین و عاملی در اعیان الشیعه^۳ بر تشیع او تأکید دارند. بنابراین در خصوص مذهب سمنانی میان ارباب رجال از شیعی و سنی اختلاف است و یگانه راهی که می‌توان برای روشن شدن این مسأله جستجو کرده‌ام تا توجه به اشارات خود پیر سمنان است که در آثارش دیده می‌شود.

یکی از آثار سمنانی که شدیداً صبغهٔ شیعی دارد رسالهٔ مناظر المحاضر للمناظر الحاضر اوست به زبان عربی. درین رساله سمنانی به واقعهٔ غدیر خم پرداخته و مسألهٔ وصایت و امامت علی (ع) را بصراحت و مطابق با بینش شیعی عنوان کرده است.^۴

۱- چهل مجلس [۲۵۱-۲۶۲].

۲- طبقات ۱: ۱۲۴، کشف ۲: ۱۸۸۸.

۳- مجالس ۳۰۰-۳۰۱، اعیان ۹: ۳۲۲.

۴- بنگرید به: همین مقدمه، بخش کتابشناسی و نسخه‌شناسی آثار علاءالدوله.

دیگر نامه‌ایست از سمنانی که در پاسخ مکتوب تاج‌الدین کرکهری (کهرندی)^۱ زنده ۷۳۰ هجری نوشته و کربلائی تبریزی آن را در روضات الجنان^۲ درج کرده است. چون عکس رساله مناصرالمحاضر را در اختیار نداشتم که مطالبی را درین خصوص بر اساس آن مطرح کنم به نقل بخشی ازین نامه که در تبیین آراء شیعی و مذهب شیعی سمنانی کمک می‌دهد می‌پردازم:

«التماسی که فرموده بود در شرح فضایل اهل بیت طهارت و بیان عقیده این بیچاره در حق ایشان، این می‌گوید که: انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت یطهرکم و تطهیراً. (احزاب: ۳۳) عن عایشه قالت: خرج رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ذات یوم وعلیه مرط مرحل من شعر أسود، فجلس فأنت فاطمة فأدخلها فیہ ، ثم جاء علی فأدخله فیہ ، ثم جاء حسن فأدخله فیہ ، ثم جاء حسین فأدخله فیہ قال انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیراً ، فارسل رسول الله صلعم الی فاطمة وعلی والحسن والحسین فقال : هؤلاء اهل بیتی ، فقلت : یا رسول الله أما أنا من اهل البیت؟ قال صلعم: ان شاء الله... هر کس که گوینده لاله الا الله است و جوینده رضای محمد رسول الله است اگر بدین و صایا که در صحت آن کافه اهل اسلام را سخنی نیست عمل نکند محمدی نباشد و جز محمدیان کس محبوب صمدیت نیست، آخر نه بیان قرآن است؟ قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله (آل عمران : ۳) . نه اشارت حق است که : قل لا اسئلكم علیه أجرأ الا المودة فی القربی . (شوری: ۲۳) . باتفاق علی و فاطمه و حسن و حسین اند سلام الله و سلام رسوله علیهم وعلی اولادهم الطاهرین و الطاهرات. بنزدیک این بیچاره آنکه گوینده لاله الا الله تاجوینده رضای محمد رسول الله نباشد مسلمان نباشد و جوینده رضای محمد رسول الله تا به مودت اهل بیت طهارت متحلی نشود مؤمن نیست و هر که بی محبت اهل بیت در مودت پیغمبر مکافات خیر می‌طلبد محسن نیست، آخر قلم اول در

۱- بنگرید به: تاریخ گزیده ۶۷۶.

۲- ج ۱ ص ۳۴۰-۳۴۵.

ارادت تسلیم است و تسلیم حقیقی آنست که تو شیخ خود را از خود دوست‌تر داری و بهرچه او فرماید هیچ حرجی در باطن نیابی چنانکه نص صریح از آن بیان می‌فرماید که: فلا وربك لا يؤمنون حتی یحکموک فیما شجر بینهم ثم لا یجدوا فی انفسهم حرجاً مما قضیت ویسلموا تسلیماً. (نساء: ۶۵) و حدیث صحیح بدان اشارت می‌کند اذ قال عمر: یا رسول الله انک أحب عندی من جمیع اهلی و مالی الانفسی. قال رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم: لا یاعمر حتی أکون أحب عندک من نفسک. فقال عمر: أنت أحب عندی من نفسی. فقال الان یاعمر. و شیخ ما و مشایخ مادر هر سه شعبه جعفری و حسنی و کمیلی علی است علی علیه سلام الله و سلام رسولاه.

و دوستی مردم اهل بیت را بعضی تقلیدی باشد، بعضی نسب صلبی، بعضی نسبت قلبی بعضی نسبت حقیقی، و این بیچاره را من حیث التحقیق نسبت صلبیه و قلبیه و حقیقه هست. و الحمد لله علی ذلک، و از همه خوشتر آنست که این معنی از چشم خلق مخفی است، و ظن مردم به من برخلاف اینست اخفاها أجلالها. اگر نه بسبب اقتراح خاطر عزیز شما بودی و آن مبالغه که نموده، هرگز این معنی بر قلم نراندمی چه عقیده سریست میان بنده و خدا گو خلق هرگز ندانند نه به کس امید می‌دارم و نه بیمی.»

ملاحظه می‌شود که سمنانی درین نامه صریحاً از شیعی بودن و مسأله تقیه کردنش یاد کرده است امدار کنار اینگونه سخنان وی، اسنادی داریم به خامه خودش که ناقض و نافی شیعی بودن اوست چنانچه در عروه^۱ از تتبع و بررسیهایش پیرامون مذاهب مختلف جبریه، قدریه، معطله، مشبهه، را فضیه و شافعیه یاد می‌کند و درشتیها و نرمیهای هر یک را آنطور باز می‌گوید که گویی او یک شافعی است. همچنان سمنانی مؤلفه‌ای دارد به فارسی، به نام «مالا بد فی الدین» که در آن رساله از ارکان اسلام: نماز و روزه و زکات و حج و جهاد، بر اساس فتاوی شافعی یاد کرده و اقوال و آراء ائمه مذاهب اربعه را

نیز گاهگاهی آورده است.^۱ نیز هر جا که سمنانی در آثارش به بحث سماع پرداخته، بر اثر آراء و اقوال شافعی رفته است. اما این نکته نیز گفتنی است که پیرسمنان حتی در فروع فقه گاهگاهی از آراء ائمه شیعه علیهم السلام جانب‌داری نموده و بدان عمل کرده است چنانچه در همین رسالهٔ چهل مجلس [۱۴۴] خوردن گوشت خر گوش را به استناد قول جعفر صادق (ع) تحریم می‌کند.^۲ باری از مجموع قضاوتها و سخنان دیگران و از جمع آثار خود سمنانی چنان برمی‌آید که او در فروع تتبع شافعی را می‌کرده، و در اصول عرفان از متبّعان محقق راه استوار علی و از محبان متین او بوده است سلام الله علیه و سلام رسول.

نکته دیگری که در شناخت آراء و آثار علاءالدوله و از جمله همین رساله، جای تأمل دارد مسأله ایست غریب، و آن آنست که سمنانی در دواثرش - یکی عروه و دیگری چهل مجلس - به فوت حضرت حجت (ع) اشاره می‌کند بطوریکه در عروه می‌نویسد: «بدانکه محمد بن حسن العسکری رضی الله عنه وعن آبائه الکرام چون غایب شد از چشم خلق، به دایرهٔ ابدال پیوست و ترقی کرد تا سید افراد شد و به مرتبهٔ قطبیت رسید، بعد از آنکه علی بن الحسین البغدادی به جوار حق پیوست و اقطب شد به جای علی مذکور... و نماز بروی گزارد و بجای وی بنشست شانزده سال، بعد از آن به جوار حق پیوست بروح و ریحان».^۳

در چهل مجلس^۴ نیز موضوع مزبور را عنوان کرده است باینقرار: «خواستم که خلق مگر ازین اعتقاد باطل بر گردند و در قیامت خجالت نبرند، خود برنگشتند، و بر من تشنیع آغاز کردند تا اکنون با این افتادم، که حق را در هر خبری حکمتهاست، تومی خواهی که شفقة للحق آن سنت الهی دیگرگون شود، نمی‌بینی که کافران می‌گفتند که: مال هذا الرسول يأکل الطعام ويمشی فی الاسواق. می‌خواستند که رسول علیه

۱- بنگرید به: رسالهٔ ما لا بد فی الدین، خطی، ورق ۵ الف.

۲- نیز بنگرید به: مختصر نافع ۲۱، ۲۹.

۳- عروه ۳۶۷.

۴- ص [۲۳-۲۵].

السلام از صفات بشریت خالی باشد تا ایمان آورند».

نگارنده این سطور در مقدمه عروه^۱ این نظر پیرسمنان را با استناد به آثار دیگر وی به بررسی گرفته‌ام و در آنجا از انتقاد سید حیدر آملی بر این نظر سمنانی یاد کرده‌ام و توجیه قاضی نورالله شوشتری را در این که نظر مزبور مغایر با شیعه بودن سمنانی نمی‌تواند باشد متذکر شده‌ام. در اینجا می‌افزایم که در میان فرقه‌ها و نحله‌های شیعی، پیروان فرقه‌ای که به فوت حضرت حجت (ع) قایل بوده‌اند وجود داشته‌است، و ظاهراً بر اثر گذشت زمان، وحقیقت و رسمیت یافتن مذهب محققه اثناعشریه، پیروان آن فرقه کمتر شده‌اند و آراء و عقاید آنان فراموش شده است. سندی که نگارنده برای این سخن دارم تعریفی است که ابو عبدالله محمد فرزند احمد خوارزمی از دانشمندان سده چهارم ذیل کلمه «رجعه» آورده است باینقرار: «الرجعة: عند بعض الشيعة رجوع الامام بعد موته، وعند بعضهم بعد غيبته»^۲. ازین تعریف رجعت چنین استنباط می‌شود که گروهی از شیعه با آنکه به فوت حضرت حجت (ع) قایل بوده‌اند هرگز عیاذاً بالله منکر مهدویت نبوده و نشده‌اند.

نگارنده می‌پندارم که نظر پیرسمنان در مورد فوت حضرت حجت (ع) - اگر از غلطات او در کشف نباشد آنچنانکه شوشتری گفته است و اگر بوسیله خصمی وارد عروه و چهل مجلس نگردیده باشد - گویا بی ارتباط با عقیده مزبور نیست؛ زیرا وی در بیشترین آثارش از اعتقاد خود به مهدویت سخن گفته و احادیث مقبول خاصه و عامه را درین خصوص شرح کرده است. مثلاً در عروه^۳ نوشته که: «امید می‌دارم ظهور مهدی موعود را که حدیث مصطفوی علیه الصلوة و السلام بدان ناطق است که فرموده: لولم یبق من العالم الا یوم واحد لطول الله ذلك الیوم لخروجه. و دیگر فرمود: المهدی من ولد فاطمة، اسمه اسمی و کنیتہ کنیتی یملاً الارض قسطاً و عدلاً کما ملئت جوراً و

۱- بنگرید به: ص ۲۸-۳۵.

۲- مفاتیح العلوم ۲۲، ترجمه: رجعت به عقیده برخی از شیعیان بازگشت امام است پس از مردن، و به اعتقاد برخی دیگر ظهور امام است پس از غیبت. ترجمه مفاتیح العلوم ۳۰.

۳- بنگرید به: ص ۲۸۸-۲۸۹.

ظلاماً».

بنابرین اعتقاد شیخ به اینکه حضرت حجت (ع) در گذشته است به این دلیل نیست که او به مهدویت و ظهور مهدی (عج) عقیده نداشته است، زیرا همچنانکه از قول خود او در عروه خواندیم و در رساله بیان الاحسان لاهل العرفان عمیق تر از آنچه در عروه آورده است می خوانیم^۱ مبین اینست که وی به رجعت امام از پس فوت آن حضرت معتقد بوده است. از اینرو آنطور که بنده در مقدمه عروه نوشته ام و کوشیده ام که تناقضی میان سخنان سمنانی درین خصوص بنمایم، مقرون بصواب نیست چرا که بادت یافتن به تعریفی که کاتب خوارزمی در مفاتیح العلوم از کلمه رجعت- براساس نظر شیعیان- عرضه داشته سخنان پیرسمنان درین خصوص هیچگونه تعارض و تناقضی ندارد.

بهر حال نگارنده قصد داشت که درین بهره از مقدمه به اهمیت چهل مجلس و دیگر ویژگیهای آن بپردازد اما بمصداق «دامن کشانم می کشد سوی چنین گفتارها» به مطالبی پرداخته شد که هر چند خواننده ارجمنده را چونان مدخلی است از برای ورود به حدیقه چهل مجلس، اما درپیش نگارنده یادداشت های زیادی در خصوص فواید عصری رساله مورد بحث و داوریهای سمنانی پیرامن فلسفه و ابن سینا و شخصیت های صوفیه مانند احمد غزالی، محمد غزالی، احمد جورپانی، سعدالدین حمویه، مجد الدین بغدادی، نجم کبری، حسن بلغار، شیخ صفی، مولوی، شهاب الدین عمر سهروردی، ابوالقاسم قشیری، منصور حلاج و... باقی ماند و پاره ای از آنها را در تعلیقات خواهم آورد و جمع آنها را در مؤلفه ای که پیرامون نقد و بررسی احوال و آثار پیرسمنان در دست تألیف دارم عرضه خواهم کرد تا درمنجز گردانیدن تصوف صوفیاباد خداداد که از يك نظرگاه احیاء تصوف عملی قشیری و محمد غزالی است مؤثر افتد.

۱- بنگرید به : عروه ۲۸ که سخنان سمنانی را درین خصوص از بیان الاحسان

V

کتابشناسی و نسخه‌شناسی آثار سمnانی

با آنکه علاءالدوله سمnانی در مدت سی و اندی سال سیر وسلوک و ارشاد و تربیت رهروان و سالکان، بیشتر جانب عمل صوفیانه یا تصوف عملی را متوجه بوده است ولی با آنهم توفیق یافته است که آثار متنوع و ارزنده‌ای به زبانهای فارسی و عربی تألیف و تصنیف کند که هر یک از آنها از نظر گاهی حایز اهمیت است و جای تأمل دارد. در میان نگاشته‌های سمnانی هم تفسیر می‌یابیم و هم مسائل نازک فلسفی، هم مباحث کلامی می‌بینیم و هم مطالبی پیرامون معاملات عرفانی. سمnانی هم از تاریخ و داد و عدل سخن می‌گوید و هم به شرح احادیث نبوی می‌پردازد، هم شعر می‌سراید و هم بر آثار منشور اسلاف گزارش می‌نویسد از اینرو باید اورا پس از تنی چند، یکی از موفق‌ترین شخصیت‌های تصوف در خصوص تألیف و تصنیف بشمار آورد.

محقق گردانیدن اینکه مؤلفات سمnانی به چند رقم می‌رسیده کاری است دشوار و در حال حاضر نامقدور؛ زیرا تاکنون بسیارند و بیشمار کتب‌خانه‌هایی که نسخ خطی آنها شناسانیده نشده است و مواردی هست که آثار دیگران به سمnانی منسوب شده و یا آثار سمnانی به دیگران نسبت داده شده است. و لیکن در پرکاری و بسیارنویسی پیرسمنان نمی‌توان تردید کرد چرا که او آنقدر نوشته است که گاهگاهی از کثرت اشتغال به نوشتن مکدر می‌شده و می‌گفته: «بعد ازین توقع از یاران آنست که این بیچاره را بعد از نوشتن این رساله معذور دارند اگر مشکلی افتد در حضور سؤال کنند تا در مشافهه جواب گفته شود از آنکه عمر، عزیز تر از آنست که در کتاب بسر توان آورد و این بیچاره قریب پانصد تایی کاغذ نوشته است»^۱.

بهر حال ابن حجر رقم نگاشته‌های اورا سیصد کتاب و رساله می‌داند؛ آنچه تاکنون مرحوم سعید نفیسی و دکتر احسان‌الله استخری و مرحوم اسدالله خاوری و

عبدالرفیع حقیقت در خصوص آثار سمنانی نوشته‌اند^۱ با آنکه ارزنده و مغتنم است و لیکن از نظر گاه نسخه‌شناسی و کتابشناسی ارجاعی و انتساب برخی از آثار دیگران به علاءالدوله سمنانی و بعکس آن، جای تأمل دارد. بهمین مناسبت نگارنده از لابلای یاد داشته‌ایم که برای «کتابشناسی موضوعی- تاریخی تصوف و عرفان اسلامی» تهیه دیده‌ام حدود سی‌و‌اندی عنوان را که مربوط به نگاشته‌های سمنانی می‌شود برگزیدم و بقراری که ذیلاً^۲ نموده می‌شود تدوین کردم.

۱ < آداب‌الخلوة >

حاجی خلیفه در کشف‌الظنون ۱۱۵۸ و مدرس در ریحانة الادب ۱۵۸/۴ ازین اثر سمنانی نام برده، ولی نگفته‌اند که به فارسی است یا به عربی. مرحوم نفیسی از رساله‌ای به نام «التصوف فی آداب‌الخلوة» یاد کرده که ظاهراً مراد وی همین رساله تواند بود. لازم به یادآور است که سمنانی در بیشترین آثارش به مسأله خلوت و شروط آن اشاراتی مفصل دارد از جمله در سربال‌البال و عروه و سلوة العاشقین بندهایی در آداب خلوت و شروط آن پرداخته است.

نسخه‌ها:

- ۱- بایزید ولی‌الدین ۱۸۱۹: با تاریخ ۹۸۵ در دمشق، ش ۱۸ مجموعه (گ ۱۰۹-۱۱۰) فیلم آن در دانشگاه ش ۴۴۱ محفوظ است.
- ۲- مجلس ۳۶۶۰: مورخ ۹۱۶، ش ۱۸ مجموعه (ص ۶۰-۶۳). سرآغاز این نسخه چنین است: شروط خلوت منقول از رساله شیخ علاءالدوله سمنانی. به نظر می‌رسد که هر دو نسخه اختیار و برشی باشد از آداب‌الخلوة سمنانی، و یا از آثار دیگر وی که گفتیم در آنها بتفصیل از خلوت و آداب آن سخن گفته است. بنگرید به: نسخه‌های خطی ۵: ۱۹۴، فهرست فیلمها ۱: ۴۷۴، فهرست نسخه‌های خطی فارسی ۱۱۴۰.

۱- بنگرید به: نظم و نشر ۱: ۱۴۸، مجله یغما س ۷ ص ۳۵۸-۳۶۲، اصول تصوف ۲۵۴، ذبیح ۱: ۴۷۵، مقدمه چهل مجلس ۲۶.

<آداب السفر>

رساله ایست به فارسی در بیست و هشت ادبی که سالکان می بایست در خانقاه، هنگام خوردن طعام رعایت کنند. این رساله به نام امیر سیدعلی همدانی دوبار در تهران و شیراز به سالهای ۱۳۲۶ و ۱۳۲۷ ضمیمه تذکره کججی بچاپ رسیده است اما در نسخه شماره ۲۵۴ دارالکتب قاهره، مورخ ۸۹۵ بصراحت از سمنانی دانسته شده. طرح و منطق زبانی رساله مزبور می نمایاند که از مؤلفات خانقاهی سمنانی باشد. بنگرید به: مخطوطات دارالکتب قاهره ۲: ۱، مؤلفین مشار ۴: ۲۸۲، فهرست کتابهای چاپی فارسی ۱: ۲۰، فهرست نسخه های خطی فارسی ۲: ۱۰۱۱.

<اجازه نامه ها>

تردیدی نیست که مریدان و سلاک زیادی در مدت سی و اندی سال ارشاد و شیخی سمنانی به مقام ارشاد رسیده اند، و می دانیم که لازمه دست یافتن به مقام ارشاد در سده هفتم و هشتم هجری اجازه نامه های بوده که شیخ بجهت مرید مرشدش می نوشته است بنابراین سمنانی نیز باید اجازه نامه های زیادی صادر کرده باشد ولی نگارنده بیشتر از دو اجازه نامه زیر اجازه نامه دیگری از سمنانی نیافته است.

۱- اجازه نامه سمنانی به دوستی.

اجازه نامه ایست از علاءالدوله به اخی علی دوستی (دوسی) که طی آن به دوستی اجازه تصرف و تلقین ذکر به مریدان صوفیا باد، و شیخی خانقاه روضه در سمنان داده شده است. حسین کربلائی صورت این اجازه نامه را در روضات الجنان ۲: ۲۸۰ آورده است.

۲- اجازه نامه سمنانی به غرjestانی.

اجازه تلقین و روایت است از سمنانی به مرید ممتاز وی یعنی عبدالله بن محمد بن احمد غرjestانی که برای ارشاد و نمودن تصوف بطریق سمنانی به طوس فرستاده شد. نسخه ای از این اجازه نامه در مجموعه شماره ۴۱۳۷ ملک موجود است. بنگرید:

به: نفحات ۴۸۲، فهرست نسخه های خطی فارسی ۲: ۱۰۲۵.

<ارشاد المؤمنین>

رساله ایست به فارسی در وعظ و تذکیر بشیوه عرفانی. نسخه‌ای از این رساله در کتابخانه آصفیه به شماره ۱۶۶۶ و با تاریخ ۸۵۵ موجود است. بنگرید به: فهرست نسخه‌های خطی فارسی ۲: ۱۰۲۴.

ارشاد نامه

بنگرید به: اجازه نامه‌ها.

<۵> [اسرار حالات نبوت]

رساله‌ای را به این مضمون، تقی‌الدین کاشانی در تذکره خود به نام خلاصه الاشعار، در ترجمه خواجه فضل‌الله بن نصوح شیرازی متوفی ۷۹۳ هجری آورده و از علاءالدوله سمنانی دانسته است. می‌دانیم که این نصوح مدتهای مدید در خدمت سمنانی بود و اسرار تصوف را از او فراگرفت. سمنانی نیز به او علاقه داشت بطوریکه بقول کاشانی درباره او می‌گفت: «صحبت وی در کشف معارف و تبیین حقایق به مرتبه کبریت احمر است چنانچه به هر مسأله و نکته که از من سؤال نمود از هر باب حقایق و دقایق به طریق صواب و سداد بر من جلوه گر شده حقیقت این سخن را تفهیم وی گردانیدم».

از متن این رساله برمی‌آید که این نصوح به خدمت سمنانی رفته و سمنانی او را تربیت کرده و به درخواست «آن فرزند آعنی ابن نصوح» آن رساله را نوشت.

اصول دین (رساله-)

بنگرید به: مالا بد فی الدین.

اقبالیه (رساله-)

بنگرید به: چهل مجلس.

<۶> بیان الاحسان لاهل العرفان

بعد از عروه مترجم، مفصل‌ترین رساله‌ای که پیرسمنان به زبان فارسی پرداخته

رسالة بیان الاحسان است که در یکشنبه ۱۳ ذی قعدة ۷۱۲ برای فرزند روحانی خود به نام محسن الدین محمد ساخته است. سمنانی این محسن الدین را در راه ترکستان دیده بوده و بنا به گفته وی در دیباچه آن رساله چون محسن الدین به خانقاه صوفیاباد آمده و ائلاف جسمانی دست داده و در سلك مریدان وی در آمده و به دستور وی به خلوت نشسته و او را به خود نزدیک گردانیده است پس از آن محسن الدین تقاضا می کرده که سمنانی «مشارع کبری» را برایش به پارسی ترجمه کند، سمنانی هر چند کوشیده خواطری روحانی او را از آن کار بازمی داشته تا اینکه در تاریخ مزبور در مدینه به وی الهام شده که رسالة بیان الاحسان را از برای محسن الدین بنویسد و او پس از هشت ماه یعنی در رجب ۷۱۳ به تألیف آن رساله در چهل فصل پرداخته است باینقرار:

فصل اول : در الهیات و مایتهای بها.

فصل دوم : در نبوات و مایضاف الیها.

فصل سوم : در ولایات و مایناسبها.

فصل چهارم : فی بیان وضع هذه الرسالة ووصول السالك الى عالم اليقين الذي اشار الله اليه بالساعة.

مطالبی که درین رساله عنوان شده است بسیار نزدیک به مطالب و مضامین عروه است بطوریکه مطالب باب اول، دوم و چهارم عروه که در اثبات واجب الوجود و بررسی اقوال کلامی فرق مختلف و تنزیه باری تعالی است در فصل اول این رساله بصورت فشرده و خلاصه عنوان شده و باب پنجم عروه که در نبوات و ولایات است در دو فصل دوم و سوم بیان الاحسان آمده و پاره ای از مطالب سوم و ششم عروه در فصل چهارم بیان الاحسان وارد شده است. امام طالبی در زمینه ختم ولایت و امامت به شیوة شیعی و بحثی مفصل پیرامون «ساعت» در فصول سوم و چهارم این رساله آمده که در عروه دیده نمی شود این قرابت مطالب در میان عروه و بیان الاحسان می نمایاند که ظاهراً تا سال ۷۱۳ هجری عروه به فارسی ترجمه نشده است و علاءالدوله خواسته تا طالبی را که در آن کتاب به عربی عنوان شده بوده به زبان پارسی و با اختصار و

گاهگاهی با نتیجه گیریهایی دیگر در بیان الاحسان نیز عنوان کند. باری این نزدیکی و قرابت مضامین در میان عروه و بیان الاحسان بقدری بوده که نگارنده حین تصحیح بیان الاحسان از عروه به عنوان يك نسخه کمکی بسیار بسیار مفید بهره ببرد. از بیان الاحسان سه نسخه زیر را می شناسیم:

۱- قاهره، دارالکتب ۱۱ مجامیع فارسی: ظاهراً بخاتم نگارنده در ۱۹ رمضان ۷۱۳ در خانقاه صوفیاباد، در دفتر (گ ۸۷-۱۲۹).

۲- تهران، سپهسالار ۲۸۲۴: نسخ سده ۱۱، ش ۷ مجموعه (۲۷۰ پ-۳۲۱ پ).

۳- تهران، سپهسالار ۲۹۱۴: نستعلیق محمد اسماعیل اسفرجانی قمشاهای

در جنگ با تاریخ رجب ۱۲۳۴ (۳۳ پ-۴۳/). بنگرید به: ریحانة الادب ۴: ۱۵۸، مجالس المؤمنین ۳۰۱، الذریعه ۳: ۱۷۵، فهرست نسخه های خطی فارسی ۲: ۱۰۶۶.

<۷> تبیین المقامات و تعیین الدرجات

ازین اثر سمنانی نسخه ای نمی شناسم و در مآخذ عصری و متأخر نیز از آن یاد نشده است، خود سمنانی در عروه (ص ۳۵۶) ذیل مبحث مقامات و درجات اقطاب و اوتاد و ابدال می نویسد: «پس هر آن کس که توفیق یافت بر رعایت این هشت شرط، آسان گردد بر او سلوک صد مقام که بیان کرده ام در کتاب تبیین المقامات و تعیین الدرجات و معین کرده ام در هر مقامی درجات مبتدی و متوسط و منتهی، و آن درجه که قطب درجات است در هر مقامی از مقامات».

<۸> التجلیات (کتاب-)

ازین اثر سمنانی و کیفیت و کمیت آن اطلاعی نداریم، جامی در شرح قصیده عطار از آن یاد کرده و آن را از سمنانی دانسته است. بنگرید به: دیوان عطار، چاپ سعید نفیسی ۴۰۷-۴۵۱.

<۹> تذکرة المشایخ

ازین رساله سمنانی نیز درجایی سخن نرفته است در آغاز آن آمده: «اما بعد

بدانکه شیخ ماسلطان المشایخ والمحققین، وارث الانبیاء والمرسلین، سرالله فی الارضین، نور الملة والحق والدين، عبدالرحمن محمد بن محمد الاسفراینی قدس الله روحه طریق انزوا وخلوت از شیخ احمد جورپانی دارد».

این سرآغاز- همچنانکه آقای دانش پژوه گفته اند- می نمایاند که مشیخه مزبور را باید یکی از مریدان اسفراینی (۶۳۹-۷۱۷ ه. ق) پرداخته باشد و چون رقم نسخه اصل این رساله سال ۸۸۷ است باید مؤلف آن میان دو تاریخ ۷۱۷ و ۷۸۸ و کمی پیشتر از ۷۱۷ زیسته باشد. می دانیم که سمنانی در ۶۵۹ زاده شد و در ۷۳۶ وفات یافت بنابراین باید نویسنده این مشیخه همان سمنانی باشد.

علاوه بر نظر صائب آقای دانش پژوه، متذکر می شوم که آنان که با آثار و منطق زبان و سبک نویسندگی سمنانی آشنا هستند با خواندن این رساله و قراین و مشترکاتی که در سبک نویسندگی و منطق بیانی میان رساله مورد بحث و دیگر مصنفات فارسی سمنانی هست این نکته را که مشیخه مزبور را سمنانی پرداخته است تأیید می کنند. مضاف بر آن حسین کربلایی در روضات الجنان ۲: ۳۴۳ در ذکر احمد غزالی می نویسد: «و حضرت شیخ رکن الدین علاء الدولة السمنانی تاریخ وفات وی را در ربیع الآخر سنة سبع عشر و خمسمائه آورده.» و این دقیقه بعینه در تذکرة المشایخ سمنانی (ص ۱۵۶) آمده است. و چون سمنانی در هیچ يك از آثار فارسی خود- که نسخه ای از آنها موجود است- به اینگونه مطالب نپرداخته، پس شاید همین رساله، مورد نظر و محل استفاده او بوده باشد. نسخه ای از این در مجموعه شماره ۱۳۵۶ S.P. پاریس، ش ۱۰ مجموعه (ورق ۲۳۱ پ) موجود است و فیلم آن نیز در کتابخانه مرکزی به شماره ۸۴۹ هست و آقای دانش پژوه آن را با انضمام چند اجازه نامه و نامه دیگر از مجدالدین بغدادی و نجم کبری در مجموعه سخنرانیها و مقاله ها، به نام خرقة هزار میخی (۱۴۷-۱۷۸) بچاپ رسانیده اند. نیز بنگرید به فهرست فیلمها ج ۱ ص ۵۴۲- ۵۴۳.

ترجمة العروة لاهل الخلوة والجلوة

بنگرید به: العروة...

<۱۰> تفسیر آیات القرآنیة فی الصبر والاحسان

همچنانکه از نام این رساله برمی آید تفسیر و تأویل آیاتی است که متضمن مفهوم صبر و احسان است. دراینکه این رساله - که به زبان فارسی است - با تفسیر سمنانی چه ارتباطی دارد چیزی نمی دانیم، یسگانه نسخه این رساله در مجموعه شماره ۱۱ دارالکتب قاهره (گک ۱۳۶-۱۴۱) موجود است با تاریخ ۷۱۴ و گویا بخامه نگارنده. بنگرید به: فهرست فیلمها ۳: ۱۶۵.

<۱۱> تفسیر عوارف

نسخه ای ازین کتاب به شماره ۵۴ در کتابخانه حکیم اوغلو در استانبول موجود است که از سوره طور شروع می شود. آغاز: «الحقه علاء الدولة احمد السمنانی... کمل به تفسیر الشیخ نجم الدین کبری المسمی بالعوارف». بنگرید به: همین گفتار، ذیل مطلع النقط و مجمع اللقط که مفصلاً از تلمات تفسیر نجم کبری در آنجا سخن گفته ام.

<۱۲> چهل مجلس

این رساله که به نامهای رساله اقبالیه و مقالات و مجالس سمنانی نیز خوانده شده از ملفوظات پیر سمنان است که در خانقاه صوفیاباد برای مریدان و دیگر کسانی که بجهتی به خانقاه مذکور می آمده اند املاء می شده و بوسیله امیر اقبالشاه فرزند سابق سجستانی متوفای ۷۸۵ هجری تحریر می گشته است در زمینه تاریخ املاء و تحریر و اهمیت چهل مجلس و اینکه این رساله منبعی مهم از برای تذکره نویسانی چون جامی و کر بلائی و معصومعلیشاه بوده است در صفحات پیشین بنفصیل سخن گفته ام، در اینجا به معرفی نسخه های مزبور بسنده می کنم:

- ۱- نسخه بودلیان ۱۴۴۶. نسخه ایست در ۳۲۷ صفحه بخط نستعلیق خوش سطر، متن و حاشیه شده، مجدول بزر و شنگرف، دارای تحریر، دو صفحه آغاز مذهب و متناظر. بنگرید به: اخبار الحلاج ۷.
- ۲- نسخه کتابخانه نوحشاهی در گجرات. نسخه ایست به خط نستعلیق خوش،

منظم و کم غلط، با افتادگیهایی از آغاز و وسط و انجام.

۳- نسخه مجلس ۸۹۳۳۳. این نسخه نیز از نسخه‌های کم غلط و معتبر چهل مجلس است به خط نستعلیق و شکسته آمیز.

۴- نسخه کمبریج، برون D۱۲. نسخه ایست پر غلط، نامنظم و بسیار پراکنده و فاقد چندین مجلس، بخط نستعلیق بشیوه چلیپاه بنگریده: نسخه‌های خطی فارسی ۲: ۱۱۲۱، آینده س ۹ ش ۵ ص ۱۷۶، مقدمه عروه ۱۷-۲۶.

۵- نسخه کتابخانه اسلامیة کالج پیشاور. نسخه ایست بخط نستعلیق با تاریخ ۱۰۰۵ در ۲۲۰ صفحه.

۶- نسخه‌های کتابخانه مولوی محمد شفیع-لاهور.

الف: نسخه ایست بخط نستعلیق از سده ۱۲ که متضمن سی و هفت مجلس می‌باشد.

ب: ایضاً بخط نستعلیق از سده ۱۷ م، در ۱۳۴ ورق. در فهرست به نام ملفوظات سمنانی آمده است. مخطوطات ۲: ۲۶۸-۲۶۹، یادداشت آقای عارف نوشاهی.

۷- نسخه کتابخانه میان صاحب در شهر کیمیلپور پاکستان. با تاریخ ۱۱۶۸ بخط غلام مصطفی قادری. کتابخانه‌های پاکستان ۱: ۳۹۰.

۸- نسخه‌های کتابخانه چستریتی.

دو نسخه ناقص از چهل مجلس، بخط نستعلیق در کتابخانه نامبرده هست که فیلم آنها در کتابخانه دانشکده ادبیات و علوم انسانی مشهد محفوظ است.

<۱۳> حواشی فتوحات مکیه

می‌دانیم که سمنانی بر این سخن ابن عربی که: حضرت حق وجود مطلق است انتقاد کرده بطوریکه در عروه (ص ۲۷۶) به تکفیر او پرداخته و در چهل مجلس گفته است که: چون سخن او بغرض اثبات حق تعالی صادر شده، امیدبخشایش او هست. باری ازین نظر او برمی‌آید که او فتوحات را بغرض رد و طرد آراء ابن عربی محشی کرده است هر چند که به قول جامی در نفحات (۵۵۴) در حواشی مزبور در خطاب شیخ اکبر

نوشته: ایها الصدیق وایها المقرب وایها الولی وایها العارف الحقانی».

ازین حواشی، سمنانی در نامه‌ای که به جواب مکتوب عبدالرزاق کاشانی نوشته، یاد کرده و جامی نیز در ترجمه ابن عربی (نفحات ۴۸۸) از آن نقل کرده و متذکر شده است که: این حواشی تا زمان ما (سده نهم و دهم) به خط سمنانی بر کنار فتوحات موجود است. اینک به نمونه‌ای ازین حواشی سمنانی که خود وی در جواب نامه کاشانی آورده است توجه می‌دهم: «سبحان من اظهر الاشياء وهو عينها. ان الله لا يستحيى عن الحق ايها الشيخ لو سمعت من أحد انه يقول فضله الشيخ عين وجود الشيخ لا تسامحه اليه بل تغضب عليه فكيف يسوغ بعقل ان ينسب الى الله هذا الهذيان تب الى الله توبة نصوحاً لنتجو من هذه الورطة الوعرة التي يستكف منها الدهريون والطبيعون واليونانيون والشكمانيون والسلام على من اتبع الهدى». بنگرید به: نفحات ۴۸۸-۴۸۹ و ۵۵۴، ذهبیه ۴۷۹:۱، یغما ص ۳۵۸-۳۶۲.

<۱۴> ختام المسك

رساله ایست به فارسی در سه برگ در معاملات عرفانی. ازین رساله درمآخذ عصری و متأخر یاد نشده و یگانه نسخه آن در مجموعه شماره ۱۱ در دارالکتب قاهره بخط مؤلف با تاریخ ۷۱۴ (گ ۱۴۱-۱۴۴) موجود است. بنگرید به: فهرست طرازی ۱:۱۰۹، فهرست نسخه‌های خطی فارسی ۲: ۱۱۳۷، فهرست فیلم‌ها ۳: ۱۶۵.

خلوت

بنگرید به: آداب الخلوة.

<۱۵> دیوان سمنانی

می‌دانیم که علاءالدوله در آغاز سیر و سلوک به شعر و شاعری علاقه زیادی داشته تا بدانجا که بعد از ارتباط با اسفراینی، مرادش او را از پرداختن به شعر و شاعری منع کرده است. بنگرید به: مکاتبات ۴. از سمنانی اشعاری به زبانهای فارسی و عربی و نیز ابیاتی به لهجه سمنانی مانده است. کلیات اشعاری که از وی بجای مانده بوسیله

خواجوی کرمانی - که از ارادتمندان سمنانی و مدتی در خانقاه صوفیاباد در خدمت وی بوده فراهم آمده است و شامل قصیده، غزل، قطعه و رباعی می باشد که بیشتر در مسایل عرفان و وعظ و نعت و معاملات عارفانه است که در آنها بصورت های علاء، علاءدوله، علاءدوله و علائی تخلص شده. میر عبد الله برزش آبادی قسمت زیادی از اشعار او را در رساله کحالیه (شیراز ۱۳۵۰) آورده و مرحوم نفیسی اشعار پراکنده او را از تذکره ها جمع کرده و طی گفتاری در ریغما (س ۷ ص ۴۴۹-۴۵۲) چاپ کرده و نیز میر عماد بسیاری از رباعیات او را در سنگلاخ نقل کرده و آقای رفیع گزینه ای از اشعار او را از روی یگانه نسخه موجود از دیوان او به نام خمخانه وحدت به سال ۱۳۶۲ بطبع رسانیده است.

از دیوان اشعار او نسخه ای به خط یکی از مریدان او به نام منهاج فرزند محمد سرایی با تاریخ ۲۴ رمضان ۷۳۶ در کتابخانه ملی پاریس به شماره 1633, Soppl موجود است فیلم آن نیز در کتابخانه مرکزی هست. بنگرید به: الذریعه ۷۳۳:۹-۷۳۴ فهرست نسخه های خطی فارسی ۳: ۲۴۴۸، فهرست فیلمها ۱: ۹۶.

<۱۶> ذکر الخفی المستجلب للاجر الوفی

ازین رساله نیز نسخه ای نمی شناسم. حاجی خلیفه در کشف الظنون ۲۰۵:۱ از آن یاد کرده است. گویا رساله ای بوده در اذکار صوفیه و شرایط آن، به زبان فارسی. سمنانی خود در پایان سربال البال ازین رساله یاد کرده است به اینصورت: «بر ذکر لاله الا الله چنانکه شرایط آن گفته ایم و در رسالاتی دیگر نوشته، خاصه در ذکر المستجلب للاجر الوفی مواظبت نمایند، تا به مذکور رسند».

رسائل النور فی شمائل اهل السرور

بنگرید به : نامه ها، ش ۴.

<۱۷> سربال البال فی اطوار سلوک اهل الحال

رساله ایست با نثر استوار و سخته در مراتب سیر و سلوک دل در افلاک آسمانی

جهت دریافتن غایت تخلیق از عناصر وموالید و... و کواکب، اثبات اینکه شناخت دلبورای طور عقل وجسم است. این رساله را سمنانی در سال ۷۰۱ پرداخته و آنطور که در مقدمه آن رساله آمده از پس نوزدهمین خلوت به نوشتن آن توفیق یافته است. نام آن در مآخذ معاصر بصورت های «سربال لذوی الحال» و «سربال فی اطوار سلوک الحال» ذکر شده ولی ضبط حاجی خلیفه و پایان نسخه دانشگاه تهران همانست که ما عنوان کردیم. ازین رساله دو نسخه موجود است: ۱- نسخه دارالکتب قاهره به شماره ۱۱ مجامیع فارسی، با تاریخ ۷۱۴ در دفتر (ص ۲۲۷-۲۴۳). ۲- نسخه متعلق به کتابخانه مرحوم سعید نفیسی که به شماره ۵۸۶۳، ش ۳ مجموعه در کتابخانه مرکزی محفوظ است. بنگرید به: کشف الظنون ۹۸۲:۲، ریحانة الادب ۱۵۸:۴، فهرست دانشگاه ۱۶:۱۱۲، فهرست نسخه های خطی فارسی ۲: ۱۱۹۲، نظم و نشر ۱: ۱۴۸، فهرست فیلمها ۳: ۱۶۵.

<۱۸> سر سماع

رساله ایست به فارسی درباره سماع و بررسی آراء ابوحنیفه و شافعی و رخصت صوفیه در خصوص آن، که به خواهش یکی از دوستان در خانقاه سکاکیه سمنان نگاشته است. سمنانی در فصل ششم مالا بدفی الدین نیز بتفصیل از سماع و انواع روحانی و طبیعی و شهوی آن، چونان غزالی سخن گفته که فشرده آن با تازه هایی درین رساله عنوان شده است. ازین رساله در مجموعه ۱۱ دارالکتب قاهره، نسخه ای با تاریخ ۶۸۷ در دفتر (گت ۱۸۹-۱۹۳) موجود است. بنگرید به: منزوی ۲: ۱۱۹۳، فهرست فیلمها ۳: ۱۲۹ و ۱۶۵.

سر النقطة تحت باء البسملة

بنگرید به : نقطه.

<۱۹> سلوة العاشقین و سکتة المشتاقین

رساله ایست به فارسی در ذکر و خلوت و شرایط آن و برخی از واقعات مشایخ

صوفیه که به خواهش مریدان ساخته است. ازین رساله دو نسخه موجود است:
 ۱- نسخه آصفیه به شماره ۱۶۶۷ تصوف در فهرست به نام سکوت العاشقین یاد شده
 است. ۲- نسخه مرحوم نفیسی که به شماره ۹۸۶۳ در کتابخانه مرکزی دانشگاه
 محفوظ است. بنگرید به: نظم و نثر: ۱۴۸، فهرست دانشگاه ۱۶: ۱۱۲، فهرست
 نسخه‌های خطی فارسی ۱۱۹۴، ذهبیه ۱: ۴۸۵.

<۲۰> سواطع

ازین رساله سمنانی در منابع عصری یاد نشده است حسین کربلائی در روضات
 الجنان ۲: ۱۲۶ آن را از رسایل پارسی علاءالدوله سمنانی دانسته و مطلب زیر را از آن
 نقل کرده است: «در حرف الف صد سؤال است هر کس خود را بصورت مقتدایی و
 رهنمایی در نماید از او این سؤالات کنند. اگر نود و نه را جواب گوید و در یک سؤال
 فروماند مقتدایی و شیخی را نشاید».

شرایط الخلوة

بنگرید به: آداب الخلوة.

<۲۱> شرح حدیث ارواح المؤمنین

رساله ایست کوتاه در شرح حدیث ارواح مؤمنان که در صحیح مسلم ۳: ۱۵۰۲
 ذیل عنوان حدیث «ارواح الشهداء فی الجنة» آمده است. سمنانی این حدیث را
 بر اساس روایت رضی الدین حسن بن محمد صفغانی که کتابش به نام مشارق الانوار
 فی صحاح الاخبار در دست یکی از مریدان او به نام ابوالموهّب محسن بوده به خواهش
 هموبه مشرب عرفانی شرح کرده است. ازین شرح دو نسخه موجود است: ۱- نسخه
 دارالکتب قاهره به شماره ۱۱، با تاریخ ۷۱۳ در دفتر (گ ۱۳۰-۱۳۶) ۲- نسخه شماره
 ۲۸۴۴ سپهسالار، در دفتر (گ ۳۲۱ پ ۳۲۸-). بنگرید به: کشف الظنون ۲: ۱۶۸۸،
 فهرست مخطوطات دارالکتب قاهره ۱۵: ۳۲۱، فهرست نسخه‌های فارسی ۲: ۱۲۲۵.

<۲۲> شطر نجیه

در مجموعه شماره ۴۴۱ کتابخانه رضوی، ش ۱۰ دفتر، گفتاریست به نام

شطنرجیه که چنین آغاز می‌شود: «بسمله، رساله شطنرجیه شیخ علاءالدوله سمنانی قدس الله روحه ونور ضریحه که در شطنرج و دیعت نهاده بودند از روی حال نه از روی مقال، جمله با من آموختند و پیش از تعلم دقایق و تفهم حقایق با من گفتند که: ای بیچاره اسرار ظاهر ربانی از مدرسه ظاهر خواهی آموخت، بیا به يك لحظه در مدرسه «سنریهم ایاتنا فی الافاق و فی انفسهم» بنشین تا آن رموز که در مدرسه چندین گاه معلوم نشد مفهوم تو گردد».

کاتب در داخل ترنجی زرین که در آغاز این رساله قرار دارد نوشته است: «رساله شطنرجیه شیخ حقانی علاءالدوله سمنانی». نشر این رساله و منطق بیان آن هیچگونه تناسبی با آثار فارسی سمنانی ندارد. از عبارات آغاز رساله نیز چنین استنباط می‌شود که ظاهراً سمنانی سیرو سلوک عرفانی را در خانقاه با تمثیل جستن به بازی شطنرج و دانه‌ها و خانه‌های آن عنوان کرده بوده و یکی از اصحاب او از همان طرز فکر و همان گفتار، با توجه به نشر خویش این رساله را تحریر کرده است. بنگرید به: فهرست کتابخانه آستان قدس رضوی ۶: ۴۴۱، فهرست فیلمها ۱: ۶۵۹.

<۲۳> العروة لاهل الخلوة والجلوة

از امهات آثار علاءالدوله بشمار می‌رود که مشتمل است بر مباحثی فلسفی و کلامی به مشرب عرفانی، درشش باب: باب ۱: در اثبات واجب الوجود. ۲: در توفیق دادن میان اقوال مختلفه فرق اسلامی و غیر اسلامی. ۳: در تقسیم مفردات و مرکبات از روی حصر و چگونگی ظهور ممکنات. ۴: در تنزیه واجب الوجود و ابطال حلول و اتحاد و تناسخ. ۵: در نبوات و ولایات.

۶- در بیان صراط مستقیم و سرگذشت خود و طبقات اقطاب و... این کتاب را سمنانی در سال ۷۰۱ تألیف کرده و در ۷۲۱ به خواهش علی دوستی تحریر و تهذیب نموده است. مؤلف درین کتاب انتقادات تنیدی بر ابن عربی کرده و ظاهراً تهذیب و تحریر مجدد آن نیز بر اثر ایرادها و تنقیدهایی بوده که اصحاب ابن عربی مانند نظام الدین خاموش هروی، شمس الدین کیشی و عبدالرزاق کاشانی بر انتقادات سمنانی- که بر

ابن عربی کرده بوده- صورت پذیرفته است . باری نسخی که ازین کتاب بدست ما رسیده نماینده هیأتی است که کتاب مزبور بوسیله مؤلف تحریر و تہذیب شدہ است ترجمہ ای روان و شیوا نیز ازین اثر سمنانی بہ فارسی شدہ است کہ ظاہراً پس از ۷۱۲ باید بوسیله خود او و یا یکی از مریدان او- مثلاً امیر اقبال ، بدلیل قرابت و شباهت نثر عروہ مترجم بانثر چهل مجلس- شدہ باشد . نسخہ های موجود از متن عربی و متن مترجم عروہ را در چاپی کہ از آن کتاب بہ سال ۱۳۶۳ کردہ ام نمودہ ام علاوہ بر آنہا نسخہ ای دیگر از متن عربی آن در کتابخانہ موزہ ملی پاریس موجود است . بنگرید بہ: عثمان یحیی: ختم الاولیاء ملحق تاریخی یحتوی علی نصوص اسلامیہ خاصہ بالولایۃ والنبوة ۵۰۸.

<۲۴> فتح المبین لاهل الیقین

رسالہ ایست بہ فارسی شیوا ، در شروط ہشتگانہ طریقت براساس بیان جنید بغدادی، ہمراہ باشمہ ای از شرح احوال و سیر و سلوک مؤلف، آنچنانکہ در فصل اول از باب ششم عروہ (ص ۲۹۶ بہ بعد) و فصل چہارم از ہمان باب (ص ۳۵۵) نوشتہ است پایان این رسالہ شباهت و قرابت زبانی با عروہ مترجم دارد. باری سمنانی این رسالہ را بہ سال ۷۱۴ بہ خواہش اخی عزالدین پرداختہ و نسخہ ای از آن در مجموعہ شمارہ ۱۱ در دارالکتب قاہرہ هست . بنگرید بہ: نظم ونثر ۱: ۱۴۸، فہرس مخطوطات ۲: ۲۴ فہرست نسخہ های خطی فارسی ۲: ۱۲۹۳، فیلمها ۳: ۱۶۵.

<۲۵> فتوتنامہ

نسخہ ای ازین فتوت نامہ در کتابخانہ بایزید ولی الدین افندی بہ شمارہ ۱۷۹۶ موجود است کہ در ظهور ورق اول بہ علاء الدولہ سمنانی نسبت دادہ شدہ. ظاہراً نسخہ دیگر آن رسالہ در مجموعہ ای در کتابخانہ کوپرلو هست کہ آقای عبدالباقی گلپینارلی آن رسالہ را از روی ہمین نسخہ تصحیح کردہ و با ترجمہ ترکی آن و متن چند فتوتنامہ دیگر در شمارہ ۱۴۰ مجلہ «اقتصاد فاکولتہ سی مجموعہ سی» بچاپ رسانیدہ است. انتساب این رسالہ بہ سمنانی محل تردید نگارندہ است ہرچند در رد این نسبت نیز

تاکنون متوقفم. بنگرید به: فرهنگ ایران زمین ۱۰: ۲۲۸، نظم و نشر ۲: ۱۴۸، رسایل جوانمردان ۵۹-۸۸ و دیباچه آقای مرتضی صراف بر آن مجموعه.

<۲۶> فرحة العالمین و فرجه الکاملین

رساله ایست به زبان فارسی که سمنانی به خواهش عزالدین محمد دهستانی به سال ۷۰۳ پرداخته است. مؤلف درین رساله از پس آنکه کیفیت ورود محمد دهستانی را به خانقاه صوفیاباد شرح می دهد می نویسد که: «مقصود از تلقین این عبارات و تقریر این حکایات آنست که بعد از وصول بدین مقامات و شهود این حالات التماس نمود که البته بیان شافی می باید فرمود در نسبت ذاتی که ایشان را با حق هست هر چند که هرگز روندگان تا امروز پیرامن این معنی نیارسته اند گردیدن... چون اقتراح آن عزیز از حد در گذشت و اشتیاق او [به] بیانی که ممد عیان او باشد بغایت رسید در خلوتی که در رجب سنه ثلاث و سبعمائه این بیچاره را به اصحاب اتفاق نشستن افتاد بعد از هشتم روز استخاره کرد معانی که از غیب الغیوب بر لوح دل نقش می شد بر صفحه این صحیفه ثبت کرد... چون این بیان موجب شادی جان سالکان عامل و تفرج گاه کامران در بادل آمد نام او را در غیب فرحة العالمین و فرجة الکاملین نهادند». از توضیح مزبور بر می آید که نام این رساله «فرجه... و فرجه...» است نه «فرجه... فرجه» و نه «فرقة... فرجه» که در بعضی فهرستها آمده است. یگانه نسخه موجود و شناسانیده شده آن در دارالکتب قاهره به شماره ۱۱ به خط مؤلف و مورخ ۷۰۳ می باشد. بنگرید به: فهرس مخطوطات ۲: ۲۸، فهرست نسخه های خطی فارسی ۲: ۱۲۹۶، فیلمها ۳: ۱۶۵.

فصول الاصول

بنگرید به: مالا بد منه فی الدین.

<۲۷> الفلاح (کتاب-)

قاضی نورالله شوشتری ازین کتاب سمنانی یاد کرده و مرحوم نفیسی آن را در سه مجلد دانسته است. آقا بزرگ تهرانی و سید مظفر صدر آن را بصورت «الصلاح»

ثبت کرده‌اند. بنگرید به: الذریعه ۹: ۷۳۴، شرح احوال سمنانی ۵۹، مجله یغما س ۷ ص ۴۸، نظم و نثر ۱: ۱۴۸، مجالس المؤمنین ۳۰۱.

<۲۸> فواید

رساله ایست همانند چهل مجلس در مسایل مختلف تصوف که برای مرید ممتازش یعنی شیخ علی مصری املاء کرده است. طرازی در فهرست مخطوطات دارالکتب قاهره ۱: ۲۲۲ بر اساس نسخه موجود این رساله نوشته است که: فواید را محمد بن ابراهیم بن محمد معروف به عبدالغفور سمنانی جمع و تدوین و تحریر کرده است در صورتیکه در پایان يك نسخه از نسخ چهل مجلس - نسخه بودلیان، ص ۳۲۷ - می‌خوانیم: «و این چهل مجلس اتفاق افتاد بین العیدین، بعد ازین دخول ایام خلوت است ترتیب مجالس متعذر بود آنچه بعد از عید اضحی ثبت شود آن را فواید نام نهاده شد هر چه از لفظ مبارك او استماع افتاده در هر تاریخ که باشد بخاطر آید نوشته شود ان شاء الله، و بر رأی انور عرضه داشت آید و آنچه به خط مبارك او دیده شود از فواید جدید، غیر از رسایل ترتیب کرده آید». این عبارات مبین اینست که فواید را امیر اقبال تحریر و تدوین کرده است، البته ممکن است که بعد از تحریر چهل مجلس و رؤیت سمنانی نظر شیخ و اینکه کدام يك از مریدان به تحریر و تدوین فواید پردازند عوض شده باشد و عبدالغفور سمنانی نامزد این کار شده باشد. بنگرید به: فهرست نسخه‌های خطی فارسی ۲: ۱۳۰۴، فیلمها ۳: ۱۶۵.

<۲۹> فوائد العقائد

حاجی خلیفه در کشف الظنون ۲: ۱۲۹۹ ازین اثر سمنانی یاد کرده بطوریکه نسخه‌ای از آن کتاب را دیده و آغاز و انجام آن را چنین ثبت کرده است: آغاز: «الحمد لله على ايجاده المكنونات من كتم العدم...» انجام: «وتصقيل القلب لا يحصل الا بمراعاة الشروط الثلاث وهى السياحة والطهارة والعبادة والجمع بين الظاهر والباطن وهذه الشروط مسماة بفوائد العقائد كتيبتها مرتجلا من املاء القلب بنسيم امر الملك الواحد بتحرير هذا الوارد تذكرة لاولاد ثمرة الفؤاد تاج الدين محمد بن أبى القاسم

محمد القشیری المتوفی فی رجب سنة ۹۹۶هـ.

نام این کتاب را شیخ عباس قمی و مدرس «قواعد العقائد» آورده اند که ظاهراً درست نیست. بنگرید به: هدیه الاحباب ۲۲۱، ریحانة الادب ۴: ۱۵۸، نظم و نثر ۱: ۱۴۸، یغماس ۷ ص ۳۵۸.

<۳۰> قدسیه (رساله-)

خواند میر در حبیب السیر ۳: ۱۲۵ ازین مؤلفه سمنانی یاد کرده است. سمنانی نیز در مجالس خود ازین رساله نام برده است باینقرار: «اما معنی آیات که در خلق آسمان وزمین است در قدسیه نوشته ام و آنجا روشن کرده ام» چهل مجلس، خطی بود لیان ص ۳۲۷.

<۳۱> لمعات

مجموعه ای در کتابخانه ملک به شماره ۶۰۹۶ هست با تاریخ ۱۱۷۴ که رساله شماره ۱۴ آن (۱۶۱ پ- ۱۶۲ پ) گفتاریست عرفانی از سمنانی در چهار لمعه، با این آغاز: «حمدله، صلاه، اما بعد بیاید دانستن که مفید چون آهنگر است و مستفید چون آهن». در سر آغاز نسخه آمده است: «من لمعات علاءالدوله» که اگر این عبارت معتبر باشد ظاهراً نسخه موجود انتخاب و گزیده ای از این رساله تواند بود. بنگرید به: فهرست نسخه های خطی فارسی ۲: ۱۳۴۷.

<۳۲> ما لا بد منه فی الدین

رساله ایست به فارسی در واجبات و مندوبات... و مباحثی عرفانی در یک مقدمه و شش فصل: مقدمه: در اثبات واجب الوجود. فصل ۱- در نماز ۲- در روزه و شرایط آن ۳- در زکاة و حد نصاب معین کردن ۴- در حج و شرایط آن ۵- در جهاد ۶- در سماع و شرایط آن.

سمنانی این کتاب را برای یکی از مریدان خود به نام عبدالله فرزند محمد فرزند احمد غرجستانی تألیف کرده است. فهرست نگاران ازین کتاب به نام «فصول

الاصول» و «رساله در اصول دین» یاد کرده‌اند، بنگرید به ذبیح ۴۸۸:۱، اصول تصوف ۲۵۴، در حالیکه در ظاهر ورق اول نسخه اسعد افندی به نام «مالابد منه فی الدین» آمده و خود سمنانی در پایان فرحة العالمین بصورت «مالابد» خوانده است. نسخه کامل این رساله با تاریخهای ۷۷۶ و ۷۷۹ در کتابخانه اسعد افندی به شماره ۱۴۳۱ محفوظ است، نسخه دیگر آن که شامل فصل پنجم و ششم آنست که در کتابخانه مراد ملانگهداری می‌شود.

<۳۳> مدارج المعارج فی الوارد الطارد بشبهه المارد

رساله ایست به عربی در بیان حقیقت نماز، روزه، زکات و معاملات عرفانی، ظاهراً مفصل‌تر از آنچه در رساله فارسی مالابد منه فی الدین آورده است: بنگرید به: کشف الظنون ۲: ۱۶۴۰، نظم و نشر ۱: ۱۴۸.

<۳۴> مشارع أبواب القدس و مراتع الانس

کتابی است به زبان عربی در حکمت و کلام بمشرب عرفانی، که در سال ۷۱۲ ساخته شده است. نسخه‌ای ازین کتاب در کتابخانه آقای سیدحسین شهشانی موجود است با تاریخ ۱۶ رمضان ۹۱۵. بنگرید به: الذریعه ۹: ۷۳۴، اصول تصوف ۲۵۴.

<۳۵> مصابیح الجنان

ابن رافع سلامی که از معاصران سمنانی و متوفی ۷۷۴ بوده در تاریخ علماء بغداد ۱۶۲ از شرح مختصری بر السنه بغوی یاد می‌کند که علاءالدوله ساخته است. ظاهراً کتابی که به نام مصابیح الجنان به سمنانی نسبت داده‌اند همین شرح السنه بغوی است. بنگرید به: کشف الظنون ۲: ۱۶۹۸، ایضاح المکنون ۲: ۴۸۹.

<۳۶> مطلع النقط و مجمع اللقط

سمنانی درباره این اثرش در عروه (۳۳۱) می‌نویسد: «... و گفته بودم که مرا مزاحم مشوید در تعبیر واقعات و مهمات که بعد از نماز چاشت کتابی که در دل روشن شده میان نماز شام و خفتن، و فهرست آن کتاب صد و پنجاه جزو بوده نام آن کتاب مطلع

النقط ومجمع اللقط، مأمور به نوشتن آن شدم».

همچنانکه دیدیم سمنانی به جزئیات این کتاب و اینکه در چه موضوعی است اشاره نکرده. نسخه‌ای از این کتاب در کتابخانه ملی تهران به شماره ۱۰۴۷ موجود است و آنچنانکه گفته‌اند متضمن تفسیر عرفانی سوره‌های فاتحه، طور، نجم، قمر، رحمن، واقعه، حدید، مجادله، ممتحنه و جمعه تا آخر قرآن می‌باشد. مؤلف پیش از پرداختن به تفسیر قرآن، بابی در مصطلحات حکمی و عرفانی آورده و چنین آغاز می‌شود: «قال الشيخ العالم القطب الكامل ابوالمكارم احمد بن محمد بن احمد ببانکی المعروف بعلاءالدولة السمنانی... الصنف الاول في الاصطلاحات التي لا بد للمستفيد المسترشد من معرفتها واستحضارها لان تصنيف هذا الكتاب المستطاب».

نیز معروف است که این تفسیر مکمل و متمم تفسیر ناتمام نجم دایه رازی است. بطوریکه جامی در نفحات (۴۳۵) و حسین ذهبی در التفسیر والمفسرون (۵۹:۳) می‌نویسند نجم دایه تفسیری داشته به نام التأویلات النجمية که تا آیه ۱۷ سوره‌الذاریات را تفسیر کرده بود و در گذشت و تفسیرش ناتمام ماند و علاءالدوله کار دایه را دنبال کرد بطوریکه بقیه سوره‌الذاریات را تفسیر نکرد بلکه دنباله کار دایه را با تفسیر سوره‌طور شروع کرد و تا آخر قرآن نوشت و نیز سوره فاتحه را مجدداً تأویل و تفسیر کرد.

مرحوم استاد مینوی می‌نویسند: «مجموع این تفسیر در پنج مجلد بزرگ است که چهار جلد نخستین تألیف نجم الدین دایه است. تفاوت فاحشی بین شیوه دو مؤلف درین تفسیر دیده می‌شود بدین معنی که آنچه نجم الدین نوشته است گاهی تفسیر ظاهر است و آنچه هم تفسیر تأویلی و اشارتی است بسیار آسان و قابل فهم است و حال آنکه آنچه سمنانی نوشته است به تفسیر ظاهر هیچ مربوط نیست و فقط مبتنی بر قواعد فلسفی صوفیه است و کسی که وارد در اصطلاحات ایشان نباشد چیزی از تفسیر او نمی‌فهمد». همچنان گفته‌اند که این تفسیر سمنانی ادامه کار عین الحیاة نجم کبری است که نخست بوسیله نجم دایه دنبال شد و او نیز این کار را به پایان نرسانید و سمنانی به اتمام کار آن دو نایل آمد. بنگرید به: مقدمه عشق و عقل دایه ۳۱، شرح احوال علاءالدوله

۹۸، ذهبيه ۱ : ۳۸۰.

بهر حال درباره این تفسیر و اینکه آیا همین مطلع النقط است که دنباله کار عین الحیاة نجم کبری و تأویلات نجمیه باشد، نمی توان بدون بررسی دقیق از نسخ موجود نظر داد، اما گفتنی است که اولاً حاجی خلیفه در کشف الظنون (۲ : ۱۹۳۰) تفسیری به سمنانی منسوب می کند به نام «نجم القرآن فی تأویلات القرآن» که میان نام مزبور و اسم تفسیر دایه قرابتی می توان جست. و ثانیاً آقای فریتز مایر در گفتاری که پیرامون نجم کبری نوشته، درباره تفسیر عین الحیاة و تکمله ها و تذیل های آن بحث کرده و نسخه ای را از کتابخانه حکیم اوغلو، به شماره ۵۴، شناسانیده است به نام «تفسیر عوارف». این نسخه از پس مقدمه ای که دارد از تفسیر سوره طور شروع می شود یعنی همان سخنی که حسین ذهبی پیرامون تأویلات نجمیه و نسخه دارالکتب المصریه گفته است. بنابر این قرابتی که میان نسخه استانبول و نسخه قاهره موجود است و یکی به نام تفسیر عوارف و دیگری به نام تأویلات نجمیه خوانده شده، باید استقلال عنوان های نجم القرآن و مطلع النقط و تفسیر عوارف را در کتابشناسی سمنانی با احتیاط بیشتر بنگریم.

<۳۷> مفتاح (رساله)

ازین اثر سمنانی نسخه ای ندیده ام، دولت شاه سمرقندی در تذکره الشعراء (ص ۲۸۱) آن رساله را از او می داند که در اواخر عمر ساخته است.

<۳۸> مقالات

ازین کتاب سمنانی حاجی خلیفه در کشف الظنون ۲: ۱۷۸۲ یاد کرده است از جزئیات آن اطلاعی نداریم ممکن است چهل مجلس ویا فواید اورا که مقالات و ملفوظات او بوده به این نام خوانده باشند.

<۳۹> انکشافات

ازین اثر سمنانی نسخه ای شناسانیده نشده است آنچنانکه حاجی خلیفه در کشف الظنون (۲: ۱۸۱۱) و خواند میر در حبیب السیر (۲: ۴۱۷) و جامی در نفحات

(۴۱۳) یاد می‌کنند ظاهراً رساله‌ای بوده عرفانی به زبان عربی.

<۴۰> مناظر المحاضر للمناظر الحاضر

رساله ایست به عربی در واقعه غدیر خم و اثبات وصایت و امامت علی (ع). ازین رساله در مآخذ و منابع عصری و متأخر یاد نشده، ولی نسخه منحصراً بفرد آن در کتابخانه ملک به شماره (۳۹۷۳) موجود است. بنگرید به: اصول تصوف ۲۵۴، ذبیح ۴۸۴: ۱.

<۴۱> موارد الشوارد

اثر دیگری که از جزئیات و نسخ آن بی اطلاعیم رساله ایست به نام موارد الشوارد آنچنانکه حاجی خلیفه در کشف الظنون ۲: ۱۸۸۸- یاد کرده آنچنانکه عده‌ای به نام مقالات موارد الشوارد خوانده‌اند. نظم و نثر ۱: ۱۴۸، ذبیح ۴۷۹: ۱، چهل مجلس ۲۹.

<۴۲> موضح مقاصد المخلصین و موضح عقائد المدعیین

ظاهراً رساله‌ای بوده به عربی در مباحث کلامی و نبوات و ولایات به مشرب عرفانی و رد آراء و عقاید مخالفان. ازین کتاب نسخه‌ای نمی‌شناسم تنها قاضی نورالله شوشتری در مجالس المؤمنین (ص ۳۰۰) از آن کتاب یاد کرده و عبارات زیر را از آن رساله نقل کرده است «و قلبه (= قلب علی ع) کان علی قلبه (= محمد ص) ولذلك قال ابوبکر لابی عبیده الجراح حین بعث الیه لاستحضاره: ایاه انی ابعثک الیوم الی من هو فی مرتبة من فقدناه بالامس الی آخر مقالاته. وقال عمر: لولا علی لهلك عمر. وكفی بتصدیق ما ندعی قول النبی: أنت منی بمنزلة هارون من موسی الا انه لانیبی بعدی، وقوله فی غدیر خم فی ملأ من المهاجرین والانصار: من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه و عاد من عاداه. وهذا حدیث اتفق البخاری ومسلم علی صحته».

<۴۳> نامه‌ها

از سمنانی نامه‌هایی به زبان فارسی باز مانده است که در شناخت شخصیت و آراء او و راه صوفیانه‌ای که پیش نظر مریدان در صوفی آبادگذاشته بوده بسیار مهم‌اند

وارزنده، باینقرار:

۱- نامهٔ سمنانی به کاشانی

بطوریکه کربلائی در روضات الجنان (۲: ۲۸۹) می‌نویسد میان سمنانی و عبدالرزاق کاشانی درخصوص ابن عربی مکاتیبی رد و بدل شده است که بعضی از آنها در کتاب نفحات الانس مذکور است. ازین عبارت و نیز از سخن جامی در نفحات (ص ۴۸۳) برمی‌آید که میان سمنانی و کاشانی چندین نامه درین خصوص رفته و آمده ولی آنچه به ما رسیده همانا یک نامه است از کاشانی به سمنانی و جواب آن از سمنانی به کاشانی، که جامی در نفحات متن هر دو نامه را نقل کرده است. نیز در نسخه‌های شماره ۱۱ دارالکتب قاهره و ۴۱۹۰/۱۴ ملک و Or۹۷۲۵ موزهٔ بریتانیا و ۳۴۵۵ مجلس همین دو نامه آمده است. نیز بنگرید به: فهرست نسخه‌های خطی فارسی ۱۱۴۱:۲.

۲- نامهٔ سمنانی به غرجستانی

در میان نامه‌های سمنانی مکتوبی داریم که در پاسخ مرید خود یعنی شیخ عبدالله ابن محمد بن احمد غرجستانی نوشته است این نامه در مجموعهٔ شماره ۳۴۵۷ مجلس، شمارهٔ ۱۳۰ مجموعه (ص ۲۰۸-۲۱۱) آمده است.

۳- نامهٔ سمنانی به کرکهری

مکتوبی دیگر که از سمنانی به ما رسیده، جوابی است از او در پاسخ نامهٔ شیخ تاج‌الدین کرکهری (کهرندی) زندهٔ ۷۳۰، که متن آن را کربلائی در روضات (ج ۱: ۳۴۰) آورده است. درین نامه ارادت و خلوص قطعی سمنانی نسبت به شیعهٔ اثنا عشری و اهل بیت اظهار شده است.

۴- نامه‌های سمنانی به اسفراینی

پیوند روحانی سمنانی با مرادش یعنی نورالدین عبدالرحمن اسفراینی از آغاز سیلهٔ مکتوب و نامه‌نگاری برقرار شد بطوریکه چون ارغون از رفتن سمنانی به بغداد منمانعت کرد یگانه راهی که برای کسب راهنمود در طریق سیروس و سلوک برای سمنانی باقی ماند نامه‌نگاری بود که بوسیلهٔ آن از اسفراینی تعبیر و افعات و معضلات و آداب

عرفانی را جویا می‌شد و اسفرائینی نیز دقیقاً با نوشتن جزئیات مطالب در جواب نامه سمنانی، او را راه می‌نمود. مجموعه این نامه‌ها در شناخت مکتب طریقتی سمنانی و نیز شیخ او بسیار ارزشمند می‌نماید و از اسناد سخته، با اثر شیوا و پخته سده هفتم قلمبند می‌شود. آنچنانکه از مقدمه سمنانی بر این مجموعه برمی‌آید خودش به فراهم آوردن این مکاتیب دست یازیده و دیگر نامه‌های اسفرائینی را که به بعضی اصحاب و احباب خود نوشته بود ضم کرده و مجموعه‌ای ترتیب داده به نام رسائل النور فی شمائل اهل السرور، تاطلاب را تذکره‌ای و احباب را مونس باشد و اصحاب را مددی کند. مکاتبات ص ۴.

ازین مجموعه، سیزده مکتوب را آقای هرمان لندلت به نام مکاتبات اسفرائینی با سمنانی در سال ۱۳۵۱ در تهران بچاپ رسانیده است. نیز بنگرید به: کاشف الاسرار اسفرائینی، مقدمه ۱-۲.

۵- نامه‌های دیگر

از سمنانی نامه‌های دیگری نیز بازمانده که در مجموعه شماره ۱۱ مجامیع فارسی دارالکتب قاهره آمده است، به این نسخه دسترسی نداشتیم تا جزئیات نامه مزبور را بنمایانم. بنگرید به: فهرست طرازی ۹۳۴، فهرست فیلمها ۱۲۹:۳.

<۴۴> نجم القرآن فی تأویلات القرآن

حاجی خلیفه در کشف الظنون (۱۸۱:۲) ازین اثر سمنانی یاد می‌کند. بنگرید به: مطلع النقط و مجمع اللقط، شماره ۳۶.

<۴۵> نقطه

رساله ایست به فارسی در شرح موضوعی «أنا نقطه تحت الباء» که در کتب صوفیه به علی (ع) نیز نسبت داده‌اند. امیر سیدعلی همدانی نیز رساله‌ای در شرح همین خبر به نام «القدسیه فی سر النقطة» دارد باید دید که شرح عربی همدانی با شرح فارسی سمنانی

چه ارتباطی دارد. ازین گفتار و گزارش سمنانی نسخه‌ای کامل سراغ نداریم بندی از آن در مجموعه شماره ۹۶ با تاریخ ۱۳۳۴ در کتابخانه سنا موجود است. بنگرید به: نسخه‌ها ۴۳۹:۶، نسخه‌های خطی فارسی ۱۴۶۸:۲.

<۴۶> [نوریه]

در مجموعه‌ای از رسایل امیر سیدعلی همدانی که در کتابخانه گنج بخش به شماره ۴۴۰۹ موجود است سی و دومین رساله آن مجموعه را گفتاری تشکیل می‌دهد به فارسی و مختصر، در حقیقت نور و تفصیل انوار که مؤلف بخواهش یکی از فرزندان طریقتی خود به نام پهلوان محمد خرد نوشته است. کاتب: سر آغاز این رساله آورده «من تصانیف شیخ رکن الملة والدين علاء الدولة قدس سره».

نثر این رساله و منطق زبانی آن دقیقاً مشخص می‌کند که از آن سمنانی است. درینج که همه عناوین و برخی از کلمات این رساله ناویس مانده و نمی‌توان بدقت درباره مطالب آن سخن گفت. بنگرید به: فهرست، گنج بخش ۶۵۶:۲.

<۴۷> وصیت

مختصری است در وصیت مریدانی که از سمنانی تلقین ذکر گرفته‌اند به زبان فارسی، در سه برگ. نسخه‌ای ازین وصیت نامه در مجموعه شماره ۱۱ دارالکتب قاهره بخط سمنانی موجود است. بنگرید به: طرازی ۲۳۶:۲، نسخه‌های خطی فارسی ۱۴۸۴:۲، فیلمها ۱۶۳:۳.

<نوشته‌هایی که از سمنانی نیست و معاصران بدو نسبت داده‌اند>

۱- انواریه = رساله بی‌نام

فهرست نگاران و کتابشناسان معاصر مانند آقایان نفیسی (یغماس ۷ ص ۴۵۹) دانش پژوه (فهرست دانشگاه ۱۶: ۱۱۲) اسدالله خاوری (ذهبی ۱: ۴۸۶) رساله‌ای بی‌نام و نشان و گاهی همان رساله را به نام انواریه از مؤلفات سمنانی می‌دانند. این رساله

که در تجلیات انوار و اطوار قلبی و حقیقت نور با آراء وحدت وجودی پرداخته شده چنین آغاز می شود: «حمد بی حد و غایت و ثناء بی عد و نهایت حضرت مطلقه نور الانوار را که جمیع عقول و نفوس علویة افلاك و ارواح طیبه ارباب جذبه و سلاك از اکابر انبیا... عکوس اشعة سبحات جمال اوست».

ازین رساله نسخ متعددی موجود است، در پایان نسخه ۵۸۶۳ دانشگاه که همراه با سلوة العاشقین و سر بال البال سمنانی کتابت شده به سمنانی منسوب گردیده و در نسخه شماره ۳۲۵۸ دانشگاه از جمله رسایل همدانی دانسته شده و در نسخه ۶۶۶۶ بنجم مجلس و نسخه خانقاه احمدیه به شماره ۵ از آثار سید محمد نوربخش (۷۹۵-۸۶۹) بر شمرده شده است. نگارنده از پس مطالعه این رساله و بعضی رسایل فارسی نوربخش و آثار سمنانی و برخی از نگاشته های همدانی به این نتیجه رسیده که نوربخش مؤلف رساله مورد بحث است زیرا اولاً سبک نگارش آن به آثار سمنانی و همدانی نمی خواند و ثانیاً افکار و آراء وحدت وجود بصورت بسیار داغ و آتشین درین رساله آمده که سمنانی را نه تنها خوش نمی آمده بل در رد آن آراء در عروه و دیگر آثارش سخنانی دارد از آن جمله است این بیت:

در آن حین که من حق مطلق شوم نماند دویی جملگی حق شوم

۲- شرح فصوص الحکم

در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران نسخه ایست به شماره ۳۳۵۰ از شرحی بر فصوص ابن عربی که در ظهر ورق اول آن آمده : شارح علاءالدوله سمنانی. این شرح را در فهرستها نیز به سمنانی نسبت داده اند. بنگرید به : نسخه های خطی فارسی ۲ : ۱۲۴۲ ، فیلمها ۳ : ۱۳۰ . نگارنده فیلم این نسخه را رؤیت و بررسی کرد و در اینکه شرح مزبور از سمنانی باشد تردید نمود، چون به اصل نسخه دست یافت با یادداشتی از آقای دکتر مظلومی - مصحح محترم شرح فصوص بابارکنا - روبرو شد که در دومین ورق سفید آن نسخه نوشته اند : «این نسخه با نسخه های شرح

رکن الدین شیرازی (نصوص الخصوص) مطابقه شد، برابر جلد دوم آن شرح است بدون تفاوت».

IV

کیفیت و روش تصحیح

از چهل مجلس تا کنون نسخ متعددی شناسانده شده است که در بخش کتابشناسی سمنانی وصف آنها گذشت. در تصحیح رساله مزبور از چهار نسخه کهن و صحیح کتب خانه‌های بودلیان ($B =$) نوشاهیه ($N =$) مجلس ($M =$) و کمبریج ($K =$) استفاده کرده‌ام بطوریکه بدلیل اکمل بودن و اصح بودن نسخه بودلیان را اساس قرار دادم و از سه نسخه دیگر برای تکمیل و تصحیح واژه‌ها، عبارات و مطالب بهره بردم. در رسم خط نسخه‌ها بقدری تصرف کردم که هماهنگی و تناسبی بین رسم خط این رساله و شیوه معمول و رایج خط فارسی در حال حاضر، ایجاد شده باشد. پایان صفحات نسخه اساس را در متن با علامت || نمودم و ارقام اوراق آن نسخه را در حاشیه ثبت کردم.

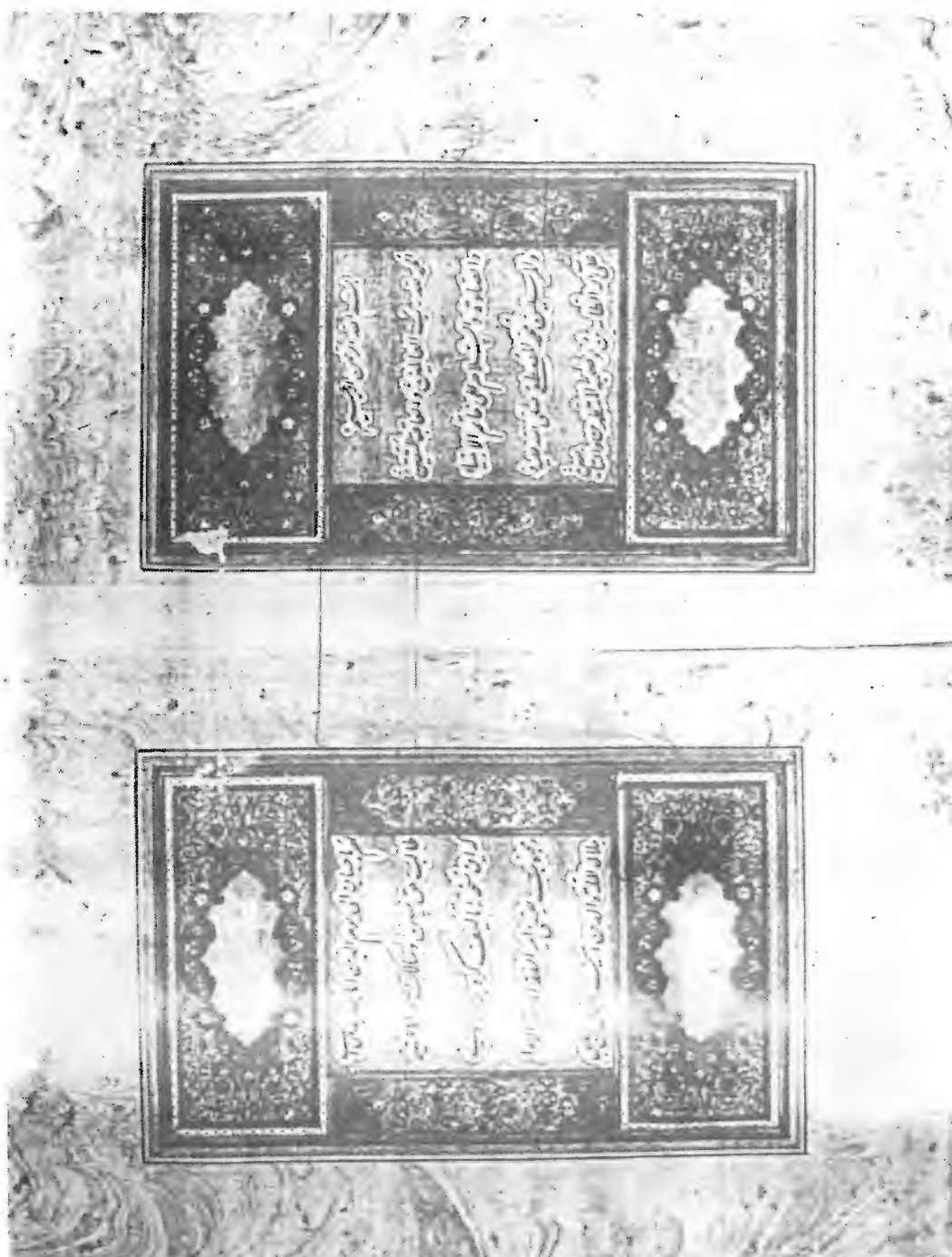
در پایان بر رسم پاسداری از طبع بلند و همت والای دانشمند دیده‌ور آقای محمدرضا شفیعی کدکنی یاد می‌کنم و از ایشان تشکرها دارم که چون از نیت بنده مبنی بر تصحیح چهل مجلس آگاهی یافتند فیلم نسخ کتابخانه‌های بودلیان و کمبریج را - که متعلق به کتابخانه ایشان بود - به من بنده واگذار شدند، و نیز از دوست فاضل آقای عارف نوشاهی - که بخاطر تحقیقاتش پیرامون زبان و فرهنگ فارسی حقی بر گردن فارسی‌زبانان دارند - سپاس دارم که از پس انتشار نقد و بررسی چهل مجلس در مجله آینده، از نسخه محفوظ در کتابخانه نوشاهیه فتوکپی تهیه کردند و برای استفاده بنده فرستادند. و از همه آنان که در مجلس فارسی و فارسی‌زبانان

نشسته اند قبلاً" مدیونم به امید آنکه لغزشها و کمبودهایم را در تصحیح چهل مجلس یادآوری کنند و در شناخت پیری از پیران تصوف فارسی زبانان مدد گارم باشند که:
من از دیار حبیبم نه از بلاد غریب مهمنا ، بر ققیان خود رسان بازم

نجیب مایل هروی

۱۳۶۳-۹-۲۶

* آغاز و انجام نسخه کتابخانه بودلیان (آکسفورد)



چہل مجلس

(متن)

بسم الله الرحمن الرحيم^۱

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين، والصلاة والسلام على خاتم الانبياء والمرسلين^۲ محمد المصطفى صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين وصحبه المتطهرين والتابعين || لهم باحسان الى يوم الدين^۳.

اما بعد؛ بدان ای طالب حق مبین و سالک صراط المستقیم که این نسخه را تألیف کرد برادر دینی و محبوب یقینی^۴ امیر الفقراء و فقیر الامراء جلال الملة والدين^۵ - امیر اقبال بن سابق || سجستانی جعله الله من المقبلين السابقين به وقتی که در مجلس انس و حضرت قدس مخدوم شیخ شیوخ الاسلام قطب الاولیاء الله العظام^۶، سلطان المحققین رکن الحق والدين^۷ شیخنا علاء الدولة السمنانی - قدس الله سره و روحه، و حده فی حضرات القرب و حظائر الانس فتوحه - مواعظ و فوایدی که بر لفظ مبارکش می رفته استماع می کرده و در قلم می آورده که^۸ نباید بمرور روزگار بر خاطرش فراموش شود، همچنانکه برین ضعیف همان فواید بعضی فراموش شده است، تا چون به قید کتابت مقید شود از آن ایمن تواند بود جزاه الله خیراً و کفاه الله شراً.

* *

فقال المؤلف رحمه الله : فوایدی که بر لفظ مبارك مخدوم حقیقی^۹ قدس سره می رفت گاه بود که بسبب غفلت من بر خاطر مرتب یاد نمی ماند الحق هریک گوهر

۲ قیمتی بود که از موج بحر الهی به کنار || می افتاد این ضعیف را دریغ نمودم محافظت آن ناکردن، و آن را مهمل گذاشتن؛ چه مدتی تقصیر کرده و بسیار فواید از دست رفته، تا روز عید فطر که بندگی مخدوم قدس سره^{۱۰} تشریف حضور فرموده بود و بر سر مایده^{۱۱} پر فایده می فرمود: اندیشه افتاد که هیچ به از آن نباشد که این فواید را در قید کتابت آورد و من بعد آنچه از لفظ مبارکش^{۱۲} قدس سره استماع افتد بنویسد، و آنچه از گذشته ها یاد آید نیز بنویسد تا هر گاه که مطالعه افتد هر سخنی به نوبتی مذکری باشد و در راه دین ممدی گردد ان شاء الله تعالی^{۱۳}.

مجلس اول^۱

سنه اربع و عشرين و سبعمائه فرمود که:

در اثنای تلاوت قرآن برخاطر افتاد که حق عز اسمنه مرتبه هريك از نبی و آل او و اصحاب او علیه السلام یاد کرده است || قوله عز وجل «ان الله و ملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما» دلیل است که صلوات خاصه رسول است صلی الله علیه و سلم.

و قوله عز وجل: «سلام على ال ياسين» دلیل است که سلام مخصوص آل رسول است بتبعیت رسول علیه السلام.^۲

و قوله عز وجل: «رضی الله عنهم و رضوا عنه» دلیل است که «رضی الله عنه» مخصوص صحابه رسول است.

اهل سنت و جماعت اگر بعد از نام فرزندان رسول علیه السلام «سلام الله علیه» می بینند^۳ و انکار می کنند آن بسبب تعصب روافض است و بس؛ اگر نه هیچ انکار نیست.

دیگر فرمود که: مردمان این زمانه از مقصود غافل اند و مطلوب خود را نمی دانند^۴. و آن قوم را که طالب علم می گویند^۵، قصد ایشان آنست که علم نحو بخوانند^۶ که ترکیب || کلام چونست؟ و از تفسیر معلوم کنند که در فلان آیت قول

فلان مفسر چیست^۷ و رأی فلان کدام است؟ بر هر آیتی چندین قول، مختلف یکدیگر بادمی گیرند و هیچ اندیشه نمی کنند که آن همه قولها ممکن نیست که بیکبار مطلق واقع باشد. هر آینه يك قول بیش مطابق واقع نخواهد بود.

اینهمه گفت و گوی و جست و جوی در راه علم است نه در علم، که چون علم حاصل شد اختلاف نماند، عمر خود صرف می کنند تا بدانند که مردمان چه گفته اند، بلی این نيك است اما آلت تحصیل علم است نه علم. علم آنست که در هر چیز که هست از برای خود اعتقادی حاصل کنند جازم، مطابق واقع^۸. چون کشف غطا شود هرچه اعتقاد کرده همچنان باشد تا شرمساری قیامت حاصل نیاید. چون همه عمر در این || بسربرده که این چه گفته و آن چه گفته، از برای خود چه حاصل کرده باشد؟! ۵

دیگر فرمود: قومی که ایشان را سالکان می خوانند^۹ درین روزگار همه گفت و گوی ایشان و جست و جوی ایشان اینست که مقامات و مشاهدات حاصل شود و انوار و عجایب و غرایب عالم غیب مشاهده کنند؛ نمی دانند که مقصود از سلوك چیست و مردمان مجاهده برای چه کشیده اند و معنی «موتوا قبل أن تموتوا» چیست؟ مقصود از سلوك و مجاهده آنست که مردمان چون معلوم کردند که بعد از موت اضطراری امکان مراجعت نیست اگر عملی پسندیده افتاده است زیادت نمی توان کرد، و اگر ناپسندیده است باز نمی توان گشت که عذر آن بخواهند. پس مردانه وار میان بر بسته اند و مرگ اختیاری || حاصل کرده، تا هر عمل که کنند، آن را در غیب مشاهده کنند و ثمره آن ببینند. چون از غیب به عالم شهادت آیند اگر ثمره آن رحمت است و قرب حق، زیادت کنند و اگر برعکس است عذر آن بخواهند و توبه کنند. اکنون درین زمانه برین اختصار کرده اند که ذوقی حاصل کنند و نعره ای بزنند و سماعی بکنند^{۱۰} و طاماتی و ترهاتی بنویسند. ۶

دیگر فرمود که: مصطفی صلی الله علیه و سلم فرمود که: «النوم أخ الموت». و جای دیگر فرمود که: «الناس نیام فاذا ماتوا انتبهوا». و بعضی نادانان و گمراهان درین انواع سخنان از قرآن و حدیث گمان تناقض می بسرند و حکماء ضال مضل

درین سخنان زبان تشنّیع دراز می کنند و نمی دانند که در هر کلمه ای از آن خزانه های حکمت مخزون است.

۷ چون بعضی || از علما این نوع سخنها را چنانچه حق آنست بیان نکرده اند و توفیق نداده ، منکران را آن اعتقاد باقی مانده و به جایهای دیگر کشیده تا در کفرو ضلالت افتاده اند.

آنکه فرموده : «النوم أخ الموت» ، نوم را تشبیه کرده به موت ، بدان سبب که موت را دو خاصیت است که نوم را بقدر آن دو خاصیت نیز هست : یکی غفلت است از عالم شهادت و دوم مشاهده عالم غیب . و تشبیه را این دوشرکت تمام است . آمدم آنجا که فرمود : «الناس نيام» از آن نوم ، غفلت مراد است یعنی همچنانکه خفته از عالم شهادت بی خود است مردمان از عالم غیب بی خبراند پس خفتگان عالم غیب باشند^{۱۳} . بدین اعتبار «اذا ماتوا انتبهوا» چون بمیرند بیدار شوند یعنی چون مردند^{۱۴} و کشف غطا شد عالم غیب ایشان را مشاهده افتاد و بیداران عالم غیب شدند^{۱۵} . پس در این معانی هیچ تناقض نیست .

دیگر فرمود که : مرا در ابتدای سلوک معارج^{۱۶} بسیار می افتاد ، آفتاب و ماه و انوار بسیار مشاهده می شد نفس بر این معنی قوی فربه می بود || و این مقام را عالی می دانست تا آنگاه که از راه بغداد پادشاه ارغون مرا بازگردانید و پیش خود برد ، آنجا شخصی بود از احبار ، یعنی دانشمند یهودی ، که^{۱۸} پیش از انابت که خدمت ارغون می کردم مرا دیده بود . این یهود^{۱۹} ریاضت بسیار می کشید و نزدیک ارغون آبروی تمام داشت^{۲۰} . چون او بت پرست بود و بخشیان و بت پرستان از اطراف بر او جمع آمده بودند این یهود را به سبب ریاضت بسیار آبروی تمام بود^{۲۱} برخاست و به سلام من آمد چون یهودی بود و سلام کرد من برنخاستم و تعظیم نکردم .

او گفت : من از برای خدا آمده ام ، اگر تو مرا تعظیم کنی و اگر نکنی من هر روز خواهم آمد . ساعتی بنشست ، در اثنای حکایت گفت : من جهت آن آمده ام که مرا واقعاتی || که مشاهده شده به تو نمایم تا بدانی که مرا با خدای کاری هست ۹ و عمل ما را ثمره ای هست . و دفتری از آستین بیرون کرد و همه واقعات او معارج

بود از آن نوع که من بدان می‌نازیدم.

چون بدیدم با خود گفتم نازش می‌کنی به مقامی که^{۲۲} یهودی در آن شریک است؟ آن حال بردل من سردگشت و از آن درگذشتم.

اما در واقعات او مشاهده انوار نبود نفس من گفت که این نیک است و بدان فربه می‌بود تا چندگاه بگذشت و حال آن بود که پادشاه ارغون حکم کرده بود که هر جا که در مملکت او بخشی پیدا شود یا از هندوستان بیاید تا بر ما نیاورند نگذارند^{۲۳} که به ولایت خود باز گردد.

ناگاه خبر آمد که بخشی از هندوستان آمده ایلچیان رفتند و به تعظیم تمام او را بیاوردند و ارغون^{۱۵} پیاده نزدیک ثلث فرسنگ به استقبال او رفت^{۲۴} و او را فرود آورد و این شخصی بود مرتاض، چهل سال پیاپی در خلوت بوده بر دوام. و ایشان را ریاضتهای سخت می‌باشد، ایشان را خلوتیان می‌گویند^{۲۵} چون بنشستند ارغون را گفت: ما را به چه کار آوردی^{۲۶} و کسی را که با خدا کاری باشد بر تو به چکار آید^{۲۷} و گفت: این بخشیان که پیش تواند ایشان بخشی نه‌اند و گریخته اینجا آمده‌اند تا از تو آبرویی و مالی حاصل کنند^{۲۸}. و آن بخشیان چنان بودند که ارغون چندین نوبت پای ایشان را بوسه می‌داد و اعتقادی داشت با ایشان.

القصة این بخشی که نو آمده بود گفت که^{۲۹}: از ایشان پرس که اول چون کسی در خلوت رود و به ریاضت مشغول گردد در عالم غیب ماه و آفتاب^{۱۱} و انوار ببیند، تا ایشان دیده‌اند یا نه. و دیگر، کسی که اینجا نشسته است و حقیقت او در هندوستان یا در ترکستان سیر می‌کند آن چه چیز است؟

چون ایشان را پرسید، ازین حالات خبر نداشتند. اعتقاد او در حق ایشان کم شد، و روی به آن بخشی نو نهاد و او را بخشی پرنده می‌گفتند.

مقصود آنکه چون حکایت مشاهده انوار از او بشنیدم آن نیز بردل من سرد شد و دانستم که این هم اصلی ندارد و آنچه اصل است چیز دیگر است.

دیگر شخصی در مجلس سؤال کرد که چون کسی را معلوم شد که عمل نیک را ثمره رحمت است، کدام عمل کند که بهتر باشد؟

فرمود: اعمال بر انواع است و هر يك در مقام خود كمالی دارند كه دیگری ندارد.

- ۱۲ همچنانكه کسی در مصاف خصم است چون دشمن || دویست گام دور باشد تیر بهترین سلاحها باشد و نیزه و تیغ بکار نیاید. و چون به ده گام رسید فرصت تیر انداختن نماند نیزه بهترین سلاحها باشد و تیر بکار نیاید و چون گام پیشتر نهاد و نیزه را مجال نماند تیغ و گرز بهترین سلاحها باشد و نیزه بکار نیاید و چون نزدیکتر آمد و گریبان تو بگرفت اینجا کارد و دشنه بهترین سلاحها باشد و شمشیر و گرز بکار نیاید.

جمله طاعات^{۳۱} و اذکار را بر این قیاس باید کرد. سالک را دشمن همگریان است در ابتدا جز به دشنه ذکر رفع آن نتوان کرد، به ذکر مشغول باید بود تا چون دشمن دفع گردد در کار به انتها رسد و استاد گردد و مبارز نبرد آزموده جنگ دیده شود، او را خود || معلوم گردد که در هر وقت چکار می باید کرد.

۱۳

دیگر شخصی سؤال کرد که از اذکار مطلقاً کدام فاضل تر. والله اعلم این بود کلماتی که روز عید فطر از لفظ مبارك او استماع افتاده است [و آنچه از پس این] استماع می افتد نوشته می شود ان شاء الله^{۳۲}.

مجلس دوم

روز دوشنبه در باغ صوفی آباد نشسته بود در حالی که^۱ با اخی محمد دهستانی^۲ رحمه الله عتایی [می کرد] و می فرمود که مردمان از چهار طبقه بیرون نیستند: یا سعید یا شقی یا اسعد السعداء یا اشقی الاشقیاء. سعید آنست که آخرت دارد^۳ و از دنیا نصیب ندارد.

و شقی آنست که دنیا دارد و از آخرت نصیب ندارد.

اسعد السعداء آنست که هم دنیا دارد و هم آخرت^۴.

و اشقی الاشقیاء آنست که نه دنیا ۱۱ دارد و نه آخرت. نعوذ بالله من ذلك.

مجلس سیم

درویشان پنبه بیرون می کردند^۱ بندگی مخدوم نیز موافقت می کرد. درانای آن فرمود که: رسول صلی الله علیه و سلم هرگز بیکار نبودی و بیکاران را دوست نداشتی بعد از تبلیغ وحی و امور دنیاگاه بودی که خانه برفتی^۲ و بند نعلین بستی، و اگر به بازار مهمی بودی خود رفتی، و اگر اینهمه نبودی به درخانه همسایگان رفتی و پرسیدی که شما راهیج کاری هست؟^۳ اگر بودی به جهت ایشان کفایت کردی. مقصود آنکه مرد يك ساعت بیکار نمی باید بود اگر^۴ کار دین نمی کند باری کار دنیا بکند اما نه بکلی.

روزی پیغمبر علیه السلام شش درم به امیر المؤمنین علی علیه السلام داد که کرباس بخرد از بازار بجهت پیراهن من. || او برفت و کرباس بخريد. پیغمبر علیه السلام بدید کرباس نيك باریك بود. پرسید که تو گفتی که برای که می خرم؟ گفت: گفتم. فرمود که محابا کرده باشد، برو زر بازار برفت و بیاورد. رسول علیه السلام خود برفت چون به بازار رسید شخصی می گفت: چند روز است که طعام نخورده ام کیست که برای رضای حق تعالی مرا طعامی دهد. يك درم به او داد پیشتر رفت^۵ کنیزك بچه ای می گریست پرسید که چیست ترا؟ گفت به بازار آمدم روغن خریدم از دست من بیفتاد بر ریخت. يك درم به او داد تا روغن بخريد.

پیشتر رفت شخصی عربان دید به دو درم پیراهن از دلال بستاند و به او داد. پیراهن دیگر، کهنه، به دو درم درم زاد بود بستاند و بپوشید. چون باز گشت آن کنیزك

بچه همچنان می گریست. گفت چرا می گریی؟

گفت: || می ترسم که خواجه مرا بزند که چرا دیر آمدی. از او پرسید که خانه شما کجاست؟

گفت: به فلان محله. رسول علیه السلام با او برفت به درخانه او. و خواجه او یهودی بود، او را گفت که^۷: او را چیزی مگویی که حال چنین بوده است. خواجه او ایمان آورد و گفت او را در قدم رسول علیه السلام آزاد کردم.

رسول علیه السلام چون به مسجد آمد علی را گفت: زهی مبارك درمها که این بود یهودی را مسلمان کرد و بنده را آزاد کرد و گرسنه را سیر کرد و برهنه را بپوشید و مقصود من نیز حاصل شد.

از اینجا معلوم می شود که بجهت خود در دنیا تصرف کردن به آنچه کمتر است و حاجت برمی آید^۸ تمام است باقی به محتاجان می باید گذاشت.

مجلس چهارم

فرمود که بسیار کس باشند^۱ که معنی || کلمه لا اله الا الله تمام ندانند و در دین ۱۷ خواهند که کتابها تصنیف کنند.

و بیشتر خلق از این کلمه این معنی معلوم کرده اند که : نیست هیچ خدایی جز خدای.

روزی از دانشمندی^۲ معتبر پرسیدم که معنی کلمه لا اله الا الله چیست؟ گفت: نیست هیچ خدایی جز خدای.

گفتم: عجب که تو دعوی فضل می کنی، نمی دانی که در عربیت این تر کیب که لیس القمر الا القمر و امثالہ درست نباشد؟ گفتم: معنی اله خدای نیست معنی الله خدای است. نمی بینی نص قرآن چونست حکایه عن الکفار: «هو لا اله الا الله» و بعد از آن می گویند^۳ «ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفی». یعنی اله که سزاوار پرستش است پس معنی لا اله الا الله این باشد که: نیست هیچ موجودی سزاوار پرستش جز خدای.

چون خلق || به پرستیدن بتان مشغول شدند و ایشان را الهه یعنی معبودان نام ۱۸ نهادند حق تعالی پیغمبر را علیه السلام امر کرد که با ایشان قتال کن تا بگویند که لا اله الا الله. یعنی اقرار کنند که هیچ موجودی نیست سزاوار پرستش جز خدای . پس بر این معنی اگر گویند که: بیکبار این اقرار کردن^۴ و روی از بت پرستیدن

بگردانیدن مقصود حاصل است، بار دوم ذکر چه احتیاج است؟
 گوئیم: بیکبار اقرار کردن^۵ روی ظاهر از بتان صورتی بگشت، اما بتان معنوی
 را که «افرایت من اتخذ الله هواء» عبارت از آنست که جز به دوام ذکر، قهر نمی توان
 کرد^۶، و مادام که آدمی زنده است و از عالم شهادت بویی به دماغ او می رسد در باطن
 او به مقدار آن هوا انگیزخته می شود که دفع آن به ذکر حق می گردد.

پس || می باید که یقین بدانید که يك لحظه از ذکر حق تعالی خالی بودن روا
 نیست تا مرگ اضطرابی و «عبد ربك حتى يأتيك اليقين» اشارت بدین است و یقین اینجا
 باتفاق همه مفسران^۷ موت است.

دیگر فرمود درویشی را که خانه می رفت که جاروب بردست چپ گیرد^۸، و
 درویشان باید که هر چه دفع اذی یا هر چه طبع را از آن نفرتی باشد دست چپ در آن
 بکار دارند که رسول صلی الله علیه وسلم فرموده است که: «اليمنى للاعلى واليسرى
 للأسفل ودفع الأذى».

و در اثنای این، حکایت کرد که روزی در بغداد واقعه ای دیدم که شیخ من قدس
 سره فرجی سفید بیاورد چون بپوشیدم^۹ دست در آستین چپ نمی رفت و آستین تنگ
 می شد^{۱۰}. بعد از آن جهد کردم و به زور دست در آستین کردم.

چون به خدمت^{۱۱} || شیخ این واقعه را بگفتم، فرمود که عجب نباشد که ترا با
 حق تعالی احوالی پیش آید و در اثنای آن در نیمه بدن زیر تو رنجی ظاهر شود و دراز
 بکشد. مرا ازین بس عجب آمد که این شرح را با این واقعه هیچ نسبتی نمی دیدم تا
 عاقبت از خدمت شیخ پرسیدم. فرمود که چون واقعه را بگفتی^{۱۲} در حال به خاطر من
 این حدیث بگذشت، دانستم که شرح این واقعه اینست تا بعد از مدتی در اربعین آن
 حال پیش آمد و بر پشت پای من چیزی پیدا شد و مدتی مدید از آن ریم می رفت و
 زحمت می داد و آن اربعین را به آن زحمت تمام کردم.

دیگر فرمود که مرید را چهار چیز باید که باشد تا از علم شیخ نفع تواند
 گرفت:

اول باید که اقوال بسیار شنیده باشد در علوم، و بدان اطمینان یافته. دوم آنکه

باید^{۱۳} طلب اطمینان و حقیقت در او^{۱۴} باقی بود.

سیوم باید که چون کلمة الحق بشنود تسلیم شود و به نور حق بداند که حق اینست نگذارد که شیطان او را در شبهه اندازد.

چهارم باید که از عمر وصحت امان یابد و کارش دست دهد.

دیگر فرمود که تا دیروز که آن مکتوب می خواندم بر آن بودم که هر چه از عالم غیب معلوم کنم که خلق را در آن منفعتی شناسم بسا خلق بگویم مثل حکایت محمد بن حسن عسکری^{۱۵} که تا امروز کسی را حقیقت کار او معلوم نبود چندین هزار هزار خلق را اعتقاد و مذهب اینست که ایمان وقتی درست باشد که او را زنده دانند القائم بامر الله، و مهدی اوست و بیرون خواهد آمد. و قومی گویند: او خود^{۱۶} در وجود نیامده است.

چون مرا معلوم شد بحقیقت که او در وجود آمده است و در فلان وقت که زعم روا فض آنست که او نهان^{۱۷} شد و زنده است آن بود که در دایرة سیصد گانه ابدال^{۲۲} در آمد از چشم خلق مخفی شد و چندان عمر یافت که به مرتبة قطبی رسید و نوزده سال قطب بود بعد از آن وفات یافت قدس سره، و در مدینه رسول صلی الله علیه و سلم او را دفن کردند. چنانچه در عروه شرح آن داده ام.

خواستم که خلق مگر از این اعتقاد باطل برگردند و در قیامت خجالت نبرند خود بر نگشتند، بر من تشیع آغاز کردند، تا اکنون با این مقام افتادم که حق را در هر چیزی حکمتهاست تو می خواهی که شفقة للحق آن سنت الهی دیگرگون شود^{۱۸}، نمی بینی که کافران می گفتند که: «مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق»، می خواستند که رسول علیه السلام از صفات بشریت خالی باشد تا ایمان آورند. مارا این حقیقت است^{۱۹} که اگر حق خواستی رسول علیه السلام^{۲۰} هرگز طعام نخوردی و^{۲۳} به آنچه ایشان می خواستند موصوف بودی^{۲۱} چه در او حق تعالی قسوت^{۲۲} همه چیزها نهاده بود اما چون حکمت الهی نبود چنان نکرد.

و نیز هر چند کسی خواهد که به چیزهایی که آن راحق نهان داشته است از اهل شهادت، ظاهر کند تا خلق راه یابند نتواند، و هر چند ظاهر کند بریشان پوشیده تر گردد

و در انکار و تشنیه آن کس زبان دراز کنند از آنکه امکان نیست چیزی که حق نخواسته ظاهر شود مگر آن کس را فایده کند^{۲۳} که حق خواسته باشد.

دیگر فرمود که یکی از درویشان ما را مدت چند سال بود که احوالی شده بود و هیچ نمی خورد و آن را کاری می دانست. هر چند می گفتیم نمی شنود تا بعد از چندگاه در سفر حجاز چون به سر روضه مطهر رسول صلی الله علیه و سلم رسیدیم او را گفتیم: ^{۲۴} ۱۱ می دانی که روضه پیغمبر است.

گفت: بلی.

گفتم: يك سخن بشنو^{۲۴} درین هیچ شکی داری که پیغمبر تست؟
گفت: نه.

گفتم که: هیچ شك داری درین که من شیخ توام؟
گفت: نه.

گفتم: هیچ شنوده ای که پیغمبر تو چند سال هیچ نخورد؟
گفت: نه.

گفتم که: هیچ دیدی مرا که ترك اكل و شرب کردم؟
گفت: نه.

گفتم: پس تو می خواهی که بطریقی روی^{۲۵} که پیغمبر تو و شیخ تو نرفته، و نمی دانی که این شیطان می خواهد که تو ازین مقام درنگذری و در تو عجب پدید آید اگر ترك این معنی کردی نيك، و اگر نه امروز ترك صحبت اختیار کن بیش با ما صحبت مدار.^{۲۶} چون این بشنید ناچار چیزی بخورد و در خوردن آمد. بعد از آن او را معلوم شد که آن مقامی سهل بوده^{۲۷} چه من پیش از احوال او به چند سال در رساله هائیت کرده بودم که چون سالك به تجلی صمدیت رسد^{۲۸} اگر خواهد همه عمر هیچ نخورد ^{۲۵} ۱۱ اما شیطان در او تصرف کند؛ چه مرا در اول سلوک پیش از آنکه به خدمت شیخ رسیدم این احوال افتاد مدتی چنان بودم که اگر کسی سنگی بر دهان من زدی مرا خوشتر آمدی که لقمه را در دهان من نهادی. اگر گاهی خواستمی^{۲۸} که چیزی تناول کنم همچنان در میان جمع نشسته چشم بر هم نهاد می و در غیب چیزی تناول کردمی و سیر شد می، تا

روزی در غیب می بینم که شیخ قدس سره مرا می گوید که چیزی بخور، باید که کم از يك رطل بغدادی نخوری، نباید که شیطان در تو تصرف کند. چون از غیب باز آمدم بر نفس من این امر از جمله ریاضات^{۲۹} سخت تر آمد و در این وقت در اردوی ارغون بودم ناگاه مکتوب شیخ رسید در آنجا نوشته که شنودم که آن فرزند چیزی نمی خورد و اخی شرف الدین حال گفت^{۳۰} زینهار || چیزی بخوری و کمتر از يك رطل بغدادی نخوری که شیطان در تو تصرف کند. پس از آن به چیزی خوردن^{۳۱} مشغول شدم.

و درویشان باید که بدانند که اصل کلمی در سلوک^{۳۲} شنیدن امر شیخ است که اگر شیطان ببیند که يك قدم از امر شیخ بیرون نهاد فی الحال در او تصرف کند و از او هیچ کاری نیاید تا توبه نکند و به خدا بازنگردد و غسل ارادت بجای نیارد^{۳۳}. فرمود که درویشی بود از درویشان ما، چهار سال خلوتی بود و احوال نیکش دست داده و مرد دانشمند و مفتی بود تا بعد از اینهمه يك نوبت او را در اربعین نشانده بودم او را عقدۀ مشکل افتاد و آن این بود^{۳۴} که روح بر او تجلی کرد بانور ذکر آمیخته. آن بیچاره از نور ذکر ذوق مذکور یافت^{۳۵} و از تجلی روح در او عجب و غرور پیدا شد، پنداشت که حق را دیده. من نیز در خلوت اربعین بودم نظر من بر حال او افتاد || دیدم که از دست خواهد رفت بتعجیل به خلوت اورفتم، دیدم او را دگرگون شده^{۳۶}، گفتم: فلان چه دیدی؟

گفت: نمی توان گفت.

گفتم: بگو.

گفت: نمی توانم گفت^{۳۷}.

بسختی گفتم: بگو. تقریر کرد.

گفتم: چیزی نیست که دیده ای، به ذکر مشغول شو و نفی کن تا در گذری. و به خلوت خود رفتم، بنشستم. شیطان را دیدم که در خلوت اوست چون نگاه کردم او را دیدم بر در خلوت من آمده و در می زند^{۳۸}. در باز کردم، گفت من در خلوت نمی توانم نشست. خود شیطان رفته و او را وسوسه کرده که این مقام عالی است که

تویافته‌ای، شیخ می‌خواهد که این را بر تو ببوشد. او این غرور خورده و در حال محجوب شده از عنایت هدایت و از خلوت بیرون جسته.

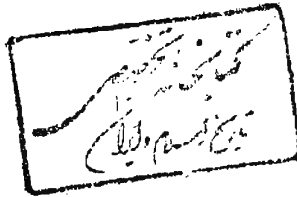
اورا گفتم: برو بنشین و ذکر می‌گویی، و این خاطر را نفی کن که اگر این خلوت را تمام نکنی هرگز بیش از تو این کار نیاید. برفت و بنشست و باز بیرون جست و بیامد. دانستم که || شیطان بر او نیک مستولی شده. خادم را گفتم: اورا بیردر خلوت انداز، و در را ببند^{۳۹}. اگر ذکر نمی‌گویدی نیز سهل است. و حال این بود که اربعین به سی و هشتم رسیده بود چون در تصرف شیطان افتاد نتوانست يك ساعت در خلوت نشستن^{۴۰}. یکی را بر او موکل کردم که هر گاه که به متوضاً رود با او برو^{۴۱}، نباید که بگریزد. با اینهمه فرصتی حاصل کرد و بگریخت. پسر او در قریهٔ بیابانک می‌بود آنجا رفت و مدت شش ماه هرگز یاد درویشان و خانقاه نکرد تا بعد از شش ماه روزی در خلوت خود نشسته‌ام^{۴۲} در غیب می‌بینم او را که پشت^{۴۳} سوی من کرده و به جایی می‌رود و ایمان او را می‌بینم که از وی می‌رود که اگر باز نگردد ایمان از او بخواهد رفت. در غیب بانگ بر او زدم که فلان فلان! روی باز پس کرد، گفتم: بیا. نمی‌آمد. به تشدید تمام بانگ بر زدم^{۴۴} || که بیا بیا. باز گشت. من از غیب باز آمدم عرق کرده^{۲۹} بودم از خوارت بیرون آمدم اخی شرف الدین عمارتی می‌کرد، متوضاً می‌ساخت آنجا رفتم^{۲۵} با او می‌گویم که اگر امروز حاجی متاجی نیاید ایمان بباد خواهد داد.

گفت: چون؟

گفتم: چنین و چنین. و احوال می‌گفتم که ناگاه حاجی متاجی از در آمد و سلام گفت، گلیمی در دوش گرفته^{۴۶}. مرا خوش آمد، گفتم: حال چیست و از کجا می‌آیی؟

گفت^{۴۷}: مرا پدر می‌فرستاد که به فلان دیه که بر آن طرف بیابانک است می‌باید رفت و قدری نارپوست آنجا است بیاوری. چون از دیه بیرون رفتم ناگاه از قفا آواز شما شنیدم که: باز گرد بیا، هم از آنجا باز گشتم بیامدم.

گفتم: نیک کردی، بیل بردار و در کار شو^{۴۸}. بیل برداشت و با اخی



شرف الدین مددی می کرد.

- ۳۰ درین بودم که یکی درآمد|| گفت بخشی پرنده از خدمت ارغون می رسد مرا دردل آمد که عجب نبود^{۴۹} که او سبب خواهد بود بردفع آن عقده^{۵۰} که حاجی متاجی در آن مانده است؛ چه او کافر می بود اورا در ریاضت ازین عالی تر مقامها معلوم شده بود و من می دانستم و او را در اردو دیده بودم. حاجی را گفتم: برخیز. و طبقی راست کردند و با تنی چند اورا بفرستادم. گفتم: پیش بخشی پرنده رو، و ذکر من مکن، بگو که مرا جذبه افتاد و از خلق روی گردانیدم چون در این دیار شیخی نبود بخویشتن در خلوت نشستم مرا چیزها کشف شده است، نمی دانم چیست. و حال این بود که این حاجی را^{۵۱} احوالی بود که همچنین در عالم شهادت نشسته نظر می کرد هر هفت غیب را می دید و الوان و استار غیوب را مشاهده می کرد. اکنون شنیده ام که شما این علم را نیک می دانید || می خواهم که مشکلات مرا حل کنید. آنگاه يك ۳۱ يك حال خود را می گوی و می پرس که ازین عالی تر چیزی هست؟ تا او چه می گوید. حاجی برفت و بخشی را بدید و سخن اینجا رساند که شیخی نیافتم. مرا چنین و چنین حال شده است.

این بخشی گفت: نه بی شیخی چنین حالاها نشود.

او گفت: شیخ نداشته ام.

بخشی گفت: دیگر بگوی.

همچنان می گفت تا رسید بدین حال که در آن مانده بود و عقده او شده. چون

این حال بگفت، بخشی گفت: این حال عالی است.

حاجی گفت: ازین حال، حالی عالی تر هست؟

بخشی گفت: بسیار نامتناهی^{۵۲}.

بعد از آن حاجی با او درس سخن آموذ و گفت: من این ساعت در حضور تو هر هفت

غیب را مشاهده می کنم. و این بخشی ازین هفت غیب پنج را در ریاضت گذرانیده

بود، و دوی دیگر^{۵۳} را به علم می دانست. او را گفت: با این چشم ظاهر مشاهده

می کنی؟||

گفت : آری.

گفت : هیچ چیز دیگر^{۵۴} با چشم در مشاهده شریک هست؟

گفت : هست، دیده باطن نیز می بیند.

بخشی گفت : به چه دانسته ای که دیده باطن نیز می بیند^{۵۵}؟

گفت : با آن دانسته ام که چون چشم ظاهر بر سر هم می نهم همچنان مشاهده می کنم.

بخشی گفت : آن چیست که مشاهده می کند؟

گفتم : حقیقت آدمی است که مشاهده می کند.

بخشی گفت : بر من فسوس می کنی تو استاد داری از سخن تو بسوی استاد می آید. بعد از آن گفته شد که مرید کیست و حال چو نیست. القصه آن عقده چون از بخشی بشنید که ازین مقام، مقامی عالی تر^{۵۶} هست از پیش او برخاست^{۵۷}.

دیگر حکایت کرد از حال این بخشی که او عجب شخصی بسود و بسی کار کرده بود از ابتدای حال خود با من حکایت کرد که من پادشاه زاده شهری بودم از هندوستان، مرا حالتی پیدا شد روی از خلق بگردانیدم || و ترك حکومت کردم در آن حوالی جزیره ای نشان می دادند که آنجا بخشی است که دویست و پنجاه سال عمر اوست پیوسته در خلوت بوده و کار عالی دارد من بگریختم آنجا رفتم چهل سال مدام در خلوت بودم حالهای عجیب دست داد و چیزهایی که در آن ملت بود معلوم کردم و مرا انسی شده بود با طیور، هر گاه که از خلوت بدرآمدی دانه ها بر سینه خود ریختمی تا مرغان^{۵۸} آن را می خوردند و با من الفت گرفته بودند تا ناگاه به من رنجوری رسید چنانچه هر مداوا که کردند هیچ سود نمی کرد و رنجوری سخت شد چنانچه خبر به ولایت ما رسید. همشیره من بیامد و از آن بخشی اجازت خواست و مرا به شهر برد، هر چند حکما مداوا کردند سود نمی کرد و رنجوری سخت شد چنانچه می گفتند : این رنج به نشود تا آب گوشت نخورد . چون در سلوک ما گوشت خوردن روا نیست || من نمی خوردم^{۶۰}، و مرگ را اختیار می کردم ۳۴ بر ارتکاب چیزی که در طریق ما نباشد، تا عاقبت همشیره من چنانچه مرا خبر نشد

آب گوشت در خوردن داد و مرا نگفت. چون صحت یافتم و به خدمت پیر خود رفتم برقرار معهود روزی دانه‌ها بر سینه خود ریختم هیچ مرغان نیامدند و از من بگسریختند. با پیر خود این حال بگفتم. گفت: ترا بازی داده‌اند معلوم کن که چیست؟

از آنجا رفتم و از همشیره خود بتأکید بسیار معلوم کردم چون بگفت عزیمت کردم که کفارت این گناه را به حج روم - و حج ایشان سومنات است - گفت: بر فتم به سومنات، و بخشیان و مرتاضان را دیدم. از من پرسیدند و از سلوك و اعتقاد من پرسیدند شرح دادم عجب داشتند چه ایشان این طریق را نیک نمی‌دانستند^{۶۲} و بریشان مختلط شده بود و اعتقادهای دیگر درین طریق آورده بودند || و بر آن ۳۵ مصر شده، طریقه مرا نپسندیدند و گفتند^{۶۳}: راه تو به راه مسلمانان می‌ماند راه شاکمونی این نیست که تو بیان می‌کنی این راه مسلمانان است.

من تعجب کردم هرگز نام مسلمانان نشنیده بودم با خود گفتم که اگر مسلمانان این راه دارند قوم نیک باشند. از پیش ایشان از سومنات باز گشتم و به خدمت پیر خود می‌آمدم که در راه باد مخالف برخاست و کشتی را به ساحل قطیف^{۶۴} و بحرین انداخت.

چون به شهر ایشان در آمدم قوم عجب دیدم، پرسیدم که این چه قوم‌اند؟ گفتند: مسلمانان^{۶۵}.

خوشم آمد، گفتم ببینم که می‌گویند این طریقه من طریقه ایشان است تا چگونه است. پرسیدم که دانایان شما کجا اند مرا به دانشمندان نشان دادند^{۶۶} رفتم و پرسیدم، و از احوال این سلوك گفتم. هیچ کس خبر نداد^{۶۷} و نمی‌دانستند بعد از آنکه از آنجا مرا بجبر به خدمت ارغون می‌آوردند در راه به شهر شیراز || ۳۶ رسیدم گفتم مگر اینجا شهری معظم است خبر داشته باشند هر چند از علما و عباد پرسیدم و تفحص کردم، هیچ کس ازین سلوك باطن خبری نداشت.

گفتم: عجب! می‌گویند: سلوك تو طریقه مسلمانان است و مسلمانان ازین خبری ندارند. چون سخن اینجا رسید بیچاره از خدمت بندگی شیخ سؤال کرد که به چه

سبب طریقهٔ او را به مسلمانان نسبت می‌کردند؟

فرمود که: شا کمون نزد ایشان همچنین است که به نزدیک ما پیغمبر علیه السلام. و چون کار او به انتها می‌رسد او را ترخان^{۶۷} می‌گویند یعنی واصل. و کتابی دارند که آن را نوم می‌گویند که بیان طریقهٔ ایشان در آنست و زعم ایشان آنست که این سخن خداست. و بتان را به صورت شا کمونی ساخته‌اند بهر عوام. چون مرد از درجه عوام در گذشت و او را در عالم ارواح به ارواح شا کمونی آشنایی || افتاد بعد از آن ۳۷ بت پرستیدن عیب باشد. و او چون به نزدیک ارغون آمد بت را سجده نکرد ارغون را نیز از سجده کردن بت منع کرد و به بهشت و دوزخ و حشر و نشر و حساب ایمان داشت و به یگانگی حق قایل بود.

کفر ایشان در چند چیز است:

یکی آنکه به اتحاد قایل اند. می‌گویند: انتهای سلوک اتحاد است.

دوم آنکه در سلوک تناسخ می‌گویند همچنین که ما می‌گوئیم که تبدیل صفات می‌شود ایشان می‌گویند تبدیل قالب نیز می‌شود و چون سالک در ریاضت بسر برد روح او را در قالب دیگر آورند از آن عالی‌تر، و همچنین تا آنگاه که ترخان شود بعد از آن برقرار بماند تا روز حشر.

دیگر آنکه ما انبیا را به وحی و ارسال حق پیغمبر می‌دانیم و پیغمبر خود را ختم پیغمبران می‌دانیم^{۶۸} || ایشان می‌گویند که هر که جهد کند شا کمونی و ترخان شود ۳۸ این تعلق به ریاضت دارد و به کوشش.

و بدان سبب که به حشر و نشر و بهشت و دوزخ و به یگانگی حق قایل بوده^{۶۹} او را می‌گفته‌اند: این طریقهٔ مسلمانان است.

مجلس پنجم

فرمود که: امروز قرآن می‌خواندم به این آیت رسیدم که «هو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعاً ثم استوی الی السماء، فسویهن سبع سماوات». معنی غریب بر من روشن شد.

و جای دیگر فرمود که: «ثم استوی الی السماء وهی دخان» تا آنجا که «ففضیهن سبع سماوات فی یومین وأوحی فی کل سماء أمرها وزینا السماء الدنیا بمصابیح». «خلق» دیگر است و «تسویه» دیگر و «قضا» دیگر، تا آنجا که «خلق السماوات والارض» فرمود و طریق اجمال است. یعنی: موجود گردانیدم آسمانها و زمینها را، و مرتوق بود. «و کانتا || رتقا» اشارت به آنست که آنجا فرمود^۹: «ثم استوی الی السماء وهی دخان». یعنی «الی السماء الدنیا» اشارت به آنست که «ففتقناهما». بعد از فتق «استوی الی السماء»؛ از برای آنکه مادام که فتق نبود جسمی بود مرتوق، سماء معین نبود نمی‌بینی آنجا بطریق اجمال می‌فرماید که «خلق السماوات والارض» چون هنوز مفتوق نیست «ثم استوی علی العرش» می‌فرماید چون مفتوق شد کرسی - که اول اجسام است - از سماء جدا گشت سماء هشتم^۲ - که فلك ثابتات اوست - ظاهر گشت اما هنوز آن هفت دیگر از هم جدا نشده بودند و زمین که در اندرون همه است ظاهر نبود. «ففضیهن سبع سماوات» را معنی آنست که بعد از استوا بر آسمان هشتم دنیا

حکم کرد که هفت آسمان دیگر غیر آن برچه نسق باشد و به کدام ترتیب تمام شود و بسبب فیض هر آسمانی در زمین || اثری پیدا شود و زمین را قابلیت می‌بایست که آن فیوض را قبول کند تا موالید^۳ ثلاثه از آن فیوض پیدا گردد پیش از آنکه آسمانها بر ترتیبی که قضا رفته بود مرتب شود، اول آن قابلیت را در زمین بیافرید چنانکه «خلق لکم مافی الارض جمیعاً» اشارت به آفریدن آن قابلیت است در زمین که هرچه در زمین موجود است بدان سبب است بعد از آن آفریدن قابلیت در زمین، دیگر بار «استوی الی السماء» یعنی «الی السماء الدنيا فسویهن سبع سماوات». یعنی تمام مرتب کرد هفت آسمان دیگر را در استواء سیوم، چنانکه در استواء دوم قضا کرده بود و حکم کرده^۴. نمی‌بینی اینجا «فسویهن» می‌فرماید اگر بعد از این آسمانها را تمام کردی پیش از قابلیت فیوض به زمین رسیدی عیب بودی، به حکمت بالغه آفریدن قابلیت را در زمین مقدم داشت تا فیوض || فاعله بی‌قابل نباشد.

۴۱

و اینکه «خلق لکم مافی الارض جمیعاً» را به معنی آفریدن قابلیت می‌داریم به نزد عقلا روشن است که «مافی الارض جمیعاً» بیکبار ظاهر نشده از زمین. پس آن قابلیت که از زمین هرچه ظاهر شود یعنی موالید ثلاثه در هر وقتی که مقتضی حکمت باشد در او بیافرید تا چون فیض هر یک می‌رسد او قبول می‌کند و اثر ظاهر می‌شود.

۴۲

آمدیم بسر آن سخن که حکمت استواء حق بر عرش و به آسمان دنیا چه بود بر عرش آنکه چون عالم اجسام که تحت عرش است متحرك می‌بایست که باشد بر عرش به صفت محرکی تجلی کرد او متحرك اشیاء شد و حرکات کل موجودات را سبب شد و عرش ساکن و بر آسمان دنیا، آنکه چون سماوات سبعة که تحت اوست و زمین و خلق زمین هر سعادت و نحوستی که با ایشان لاحق می‌شود || سبب آنکه او را می‌خواست که باشد به صفت مدبری بر او تجلی کرد پس او سبب تدبیر اشیاء گشت. و در دعای مشهور این سخن شاهد است که: «العرش الذی لا یتحرك والکرسی الذی لا یزول»^۵. دیگر فرمود که مرد می‌باید که ترك دنیا برای خدا کند نه برای دنیا، تا در حق او این سخن راست نباشد که بزرگی فرموده است: «مسکین [من] ترك الدنيا للدنيا». برای آنکه ترك دنیا برای دنیا کردن بس آسان است؛ چه کس باشد که از برای آنکه

خلق بگویند که: فلان بکلی^۶ روی از دنیا گردانیده است و زر و خاك در چشم او
یکيست زر و مال بسیار را رد کند و مجاهده بر نفس خود نهد.

و کس باشد که هر روز از مال خود هزار^۷ دینار تلف کند و به آن خرم باشد^۸
و تازه روی، و اگر خواهی قرض را ببیند یا کسی را ببیند که بر او حقی داشته باشد از
رد مطالب و غیره، با آن همه که فرض عین بود || حق ایشان دادن، و اگر ندهد مستوجب
عذاب دوزخ خواهد شد^۹، وقت باشد که يك دینار نتواند داد، و رنگش از دیدن
ایشان متغیر شود و بدخلقی آغاز کند و حق ایشان اگر بدهد به کراهیت طبع دهد [اما]
مداحی^{۱۰} را که بر سر ملا^{۱۱} دعای او گوید هزار دینار آسان دهد. و گاه باشد که صدیقی
را درمی^{۱۲} نتواند داد.

و بعضی کس باشد که صدقات پنهان دهد و در شب خویشان به در خانه‌های
محتاجان رود و صدقه دهد، و اما همگی همت او بر آن باشد که این معنی ظاهر شود
بی سعی او، و خواهد که آوازه او به خلق رسد^{۱۳} که فلان مردی با خلاص است که صدقه
سر می‌دهد.^{۱۴}

و هر چه از این انواع است هیچ کس از خدای تعالی بهتر از آن کس نداند که
این [از بهره] می‌کند؛ گو خود را خواب خرگوش مده که به هیچ نوع خدا را
نمی‌توان فریفت^{۱۵}، هر چه نه خالص برای اوست از آن || ثواب آخرت طمع نباید
داشت و این چنین فعلها همه اغلوطة شیطان است.

در این میان خبر گفتند که: فلان درویش را پادشاه بو سعید هزار دینار تبریزی
فرستاد قبول نکرد و من خبر داشتم که در خر اسان از حسن چوپان چند نوبت برات
صد دینار خر اسانی طلبیده است و قبول کرده. گفتم بیچاره آخر پادشاه را در مال رعیت
اندك حقی باشد هزار دینار او بهتر باشد^{۱۶} از صد دینار کسی که او را هیچ حقی نیست.
ببین که حب جاه چه چیز است و ترك دنیا از برای جاه دنیا چه آسان است.^{۱۷}

دیگر فرمود که: درویشان را می‌خواهم که هر کار که کنند روی به حق باشد،
در بند خلق ورد و قبول نشوند. ما را چند نوبت اتفاق افتاد که خواجهر شید و وزراء
او به سلام ما می‌آمدند و گاه می‌بود که بر سفره می‌رسیدند بعضی از اصحاب می‌گفتند

۴۵ که سفره درنوردیم، می گفتم || چرا؟ گو بیایند اگر می خواهند موافقت کنند و اگر نه، صبر کنند تا درویشان طعام تمام کنند^{۱۷}؛ چه هر که به چیزی مشغول است که ناگاه قومی بیگانه رسیدند ترك آن چیز به دونوع می باشد: یا از آن فعل شرم می دارد یا از آن کس می ترسد. و درویش اهر دو فارغ باشد. یکی آنکه درویش جز از خدای از کسی نترسد، دوم آنکه هر کار که کند، می داند که حق می بیند آنچه درنظر حق توان کرد درنظر خلق چه وزن داشته باشد.

چون سخن اینجا رسید این ضعیف پرسید که وقت هست که کسی عملی آغاز می کند مثل نماز و ذکر و غیره، در ابتدا بجهت رضای حق آغاز می کند اما در میانه آن عمل، وقت هست که خاطر ریا درمی آید؛ یا کسی مرد را^{۱۸} در کار خیری می بیند او را خوش می آید. چون کند، ترك آن عمل کند چون خاطر ریا در آمد یا نه؟

۴۶ فرمود که: زینهار، اصل آنست که عمل را به ریا بنا نکنند. و مثل || این سؤال ابوهریره رضی الله عنه از حضرت رسول صلی الله علیه و سلم کرده است که چون مرا خلق در نماز می بینند مرا خوش می آید، ریا باشد یا نه؟ رسول علیه السلام فرمود که آن ریا نیست شادی و فرحی است که حق تعالی در عاجل ترا می بخشد پیش از آنکه ثواب آجل به تو رسد. و دیگر گفت که: از فضیل عیاض قدس سره پرسیدند که برای روی خلق طاعت کردن ریا باشد یا نه؟ گفت: نه، برای خلق طاعت کردن شرك باشد و برای خلق ترك طاعت کردن ریا بود.

و در اینجا این حکایت را استشهد فرمود که يك نوبت در بغداد به خدمت شیخ نشسته بودم در حالی که شخصی آن جا به خدمت شیخ نشسته بود که از شیخ تربیت بسیار دیده بود و بعد از آن به ولایت کرمان افتاده و صاحب منصب شده و شیخ با او عتابی می فرمود که هرگز ما را^{۳۱} یاد نکردی. و او عذر می خواست و می گفت: بلی هر || کجا بوده ام بی یاد شیخ نبوده ام. من نیز تقویت معذرت او را

گواهی دادم که راست می گوید، من شنیده ام که او پیوسته بایاد خدمت شیخ بوده و زبان به ثنای او گشاده داشته. درین^{۲۲} حکایتها بودیم که نماز اشراق فوت شد و وقت نماز چاشت رسید. آن مرد بر نخاست و من در حضور ایشان نماز چاشت نگزاردم که مرا خاطر ریا نیاید که زحمت دهد تا نماز چاشت نیز فوت شد. بعد از آنکه آن مرد رفت به مقام خود رفتم غایب شدم، مصطفی را علیه السلام دیدم در سردابه ای خفته، و من پنداشتم که وفات کرده است. پیش رفتم و بوسه بر انگشت پای مبارك او نهادم و به صلوات مشغول شدم او در جنبش آمد و صلواتی که می گفتم بیشتر می جنبید، تا آنگاه که بنشست و بامن درسخن آمد. و این واقعه ایست مطول؛ اما آنچه مناسب است آنکه: سؤال کردم از حضرت رسالت که من کدام عمل کنم که بهتر باشد؟ فرمود|| که گواهی به دروغ مده ۴۸ و نماز به ریا مگزار. چون از واقعه باز آمدم در خاطر، این فرود آمد که گواهی دروغ آن بود که بجهت تقویت عذر او دادم، و نماز ریا گزاردن آنست که بجهت روی ایشان ترك نماز کردم. حقیقت سخن فضیل عیاض قدس سره آن روز معلوم شد و آن اشارتی بود از حضرت رسالت صلی الله علیه و سلم در معنی آنکه: سید الاقوال الشهادة و سید الاعمال الصلاة. یعنی در قول و عمل راستی می باید و اخلاص [را] سخن جز راست مگو، و عمل جز به اخلاص مکن؛ همه خیرات^{۲۳} درین دو^{۲۴} داخل است.

مجلس ششم

می فرمود که: مرا در سلوک معلوم شد که هر که در جهان چیزی را می پرستد^۱ اوصفتی از صفات حق می پرستد در اصل، اما غافل شده اند و بجهل گمراه شده اند.^۲ من پیش ازین در کودکی شنیده بودم از خواجه سرای هندی که مملوک ما بود حکایت می کرد که جد ما مهتر دانشمندان آن دین بود|| و دین ما آن بود که گاو^۳ را می پرستیدیم^۴ و در نزدیک ما به سی فرسنگ شهری بود که ایشان آن چوب را می پرستیدند که برگردن گاو می بندند. و رسم آن بود که چون وقت زراعت رسیدی ایشان که گاو پرست بودند گاو را به سرزمین آوردند^۵ و دعوتها کردند و گاو را سجده کردند و در زمین بستندی^۶ و ایشان که چوب پرستیدندی همچنین دعوت کردند و چوب را در میان نهادندی و سجده کردند^۷ و برگردن گاو بستندی و به زراعت مشغول شدند.

و میان این دو قوم مخالفت سخت بودی و یکدیگر را تکفیر کردند. گاو پرستان گفتندی: شما چوب را می پرستید که او جماد است عقل ندارید. و چوب پرستان گفتندی: اگر آن چوب برگردن گاو نباشد او هرگز راست نرود. و در مصنفات امام غزالی نیز دیده بودم که جماعتی هستند که جمادمی پرستند اگر در میان چهار پایان ایشان|| چهار پایی که بصورت پا کیزه تر بود آن را پرستیدندی^۸ و در میان خلایق هر که صورت او پا کیزه تر بود او را به پادشاهی نشانندی و پرستیدندی.

مقصود آنکه ایشان که چوب و گاو می‌پرستند صفت رزاقی حق را می‌پرستند اما چشم ایشان تنگ است دور نمی‌بینند. جماعتی از چوب می‌دانند رزق را^۷ و جماعتی از گاو. هم بر این قیاس جمال پرست و غیر او از کوتاهی نظر به گمراهی گرفتار شده‌اند.

و امام غزالی در احیاء مثل زده است که مورچه ضعیف بروی قرطاس^۸ می‌رود و کاتب خط می‌نویسد ناگاه مورچه سر قلم را بدید که خط از او پیدا می‌شود، گفت: هر چه هست این قلم است، مورچه دیگر که از او دور بین تر بود ناگاه دست کاتب را بدید با خرمی تمام اعتقاد کرد که هر چه هست از دست است و آنکه از قلم می‌داند کز می‌گوید. هم برین قیاس تا موری دیگر بر رسید که بینایی او^۹ بکمال^{۱۰} تر بود کاتب را دید گفت: نه، آن موران دیگر کز دیده‌اند^{۱۱} اصل اینست که من شناختم. طوایف مختلفه را هم برین قیاس می‌کن. هیچ کس نیست تا در اصل چیز کی ندیده است که در پی آن افتاده، اما چون ضعیف بوده اند نتوانسته‌اند که حق را ظاهر کنند، در باطل افتاده‌اند. نمی‌بینی بعضی از منجمان که کواکب را مدبر اشیاء می‌گویند و همه با ایشان حواله می‌کنند و مسخری ایشان را نمی‌بینند مانند آن چوب پرستان اند و آن مورچه ضعیف. و آن حدیث که «کذب المنجمون» در حق ایشان است و «من آمن بالنجوم فقد كفر» ایشان اند.

و بیچاره بوعلی سینا که اصل کلی در حرکت اشیاء، عرش را می‌داند و او را محرك مطلق می‌گوید، چشمش باز گشاده تر بوده مانند آن مورچه‌ای که دست کاتب را دیده، چنانچه درین معنی بیتی گفته باشد و اشاره به عرش کرده: ||

محرك الكل أنت القصد والعرش * وغاية مالها مرمی ولا غرض
بیچاره نمی‌داند که عرش همچو او محتاج است و مفتقر به تجلی محرکی

حق.

همچنین هریک به معلوم کرده عقل ناقص خود اقتصار کردند و ندانستند که تا عقل به نور نبوت و تجلی حق منور نباشد اشیاء را کماهی مشاهده نتواند کرد. و بیچاره منجم تنگ چشم نمی‌بیند که کواکب مفتقر اند به تجلی مدبری حق؛

ایشان را بخود چه تدبیر باشد بلکه کواکب محتاج اند به ثبوتات که در آسمان دنیا است
و آسمان متجلی است به تجلی مدبری، لاجرم تدبیر امور دنیا را مسبب اوست و ازین
سبب او را || آسمان دنیا می خوانند.

مجلس هفتم

همان سخن را مکرر فرمود که در مجلس پنجم رفته است در آفرینش آسمان

وزمین .

و دیگر آنکه دو درویش مسافر رسیده بودند، جوانی از ایشان پرسید که کجا

بوده اید؟

۵۴ گفتند: به زیارت خراسان. مدتی چند سال بود که مسافری می کردند. || مخدوم دام ظلّه فرمود که هر چند آنچه حق خواسته است دیگر گون نخواهد شد اما ما نیز به نصیحت مأموریم ترك نصیحت نتوانیم کرد شما مردمان جوان اید سخن بشنوید، ازین بیهوده گشتن هرگز نه دنیا حاصل شود نه آخرت. ازین چه خیزد^۱ که خاکی را زیارت کنید و لقمه ای چند حرام بخورید و نمازی چند از وقت ببرید؟ بروید اگر کار دین می کنید کسی را پیدا کنید که متابع سنت مصطفی باشد صلی الله علیه و سلم، و با او صحبت دارید، یاب مدرسه روید و به تحصیل مشغول شوید و اگر نمی توانید^۲ بروید کار دنیا کنید و چیزی بدست کنید^۳ که کسی از شما بیاساید که به نزدیک شیطان هیچ کار محبوب تر از بیکاری نیست.

مجلس هشتم

فرمود که امروز هر چند غایب^۱ می شدم مرا معافی این بیت باز می آورد و این
بشارتی است^۲ مرأهل روزگار را:

بشارك فی الدنيا وفی الدین

معمورتین بلا شك وتخمین||

ما أحسن الدین والدنیا اذا اجتماعا^۳

لا بارک الله فی الدنیا بلادین

مجلس نهم

فرمود که اگر می‌خواهم که آنچه مرا معلوم می‌شود کشف کنم ازین معنی می‌اندیشم^۱ که امیر المؤمنین ابو بکر رضی الله عنه فرمود که: ابهم ما ابهم الله. آنچه خدای تعالی کتمان آن خواست آشکارا نمی‌توان کرد. و اگر کشف نمی‌کنم ازین می‌ترسم که مصطفی صلی الله علیه وسلم فرموده که: «من کتم علماً الجمه الله بلجام من النار». و بعد از آن فرمود که آنچه در قرآن فرموده که «سلام علی ال یاسین»، مفسران در آن اقاویل گفته‌اند:

بعضی گفته‌اند: آل یاسین، آل رسول‌اند.

و بعضی گفته‌اند که^۲: ال یاسین است همچو اشعرین. یاء را حذف کردند. ال یاسین شد^۳ یعنی ال یاس و قوم او. و زعم ایشان اینست که این ال یاس که چند جای در قرآن مذکور است يك ال یاس است. پس آنجا که «ان|| ال یاس لمن المرسلین» می‌فرماید قوم متابع او نبوده‌اند، روا نبود سلام بریشان اطلاق کردن. و بعضی دیگر گفته‌اند: ال یاسین همچنانست که اسمعیل را اسمعین. همچنانکه نون بدل لام آورده‌اند آنجا نیز نون همین معنی دارد نون جمع نیست واحد است نه جمع.

این معنی خود هیچ به دل فرو نمی‌آید از آن سبب که اینجا یاء و نون راهیچ

مبدل نیست تا اورا همچنان داریم که نون اسماعین را بدل لام است.
مقصود آنکه پیوسته در خاطر می‌گشت که شاید که الیاس یکی^۴ و دو بیش بوده
باشد این الیاسین جمع است^۵ مرالیاسان را؛ تا امروز بحقیقت معلوم شد که الیاس نام
بسیار پیغمبر بوده^۶، و ابراهیم نام و داود نام چندین پیغمبر بوده‌اند و این الیاس
که «ان الیاس لمن المرسلین»^۸ که قوم اورا عذاب کردند الیاس دیگر است^۹ آن باشد
که مفسران اورا به عمران می‌برند که || پدر موسی علیه السلام است. ۵۷

و آن الیاس که در سورة انعام مذکور است^{۱۰} دگر است. او پسر سام بن نوح
است و اوست که خضر علیهما السلام با او صحبت می‌دارد و اکنون در حیات است. و
خضر و قطب ابدال و اصحاب ایشان در صحبت او همچنان باشند که شاگردان در صحبت
استاد. و الیاس علیه السلام مردی بلند قامت است چنانچه || از خضر به سر و گردنی ۵۸
بلندتر باشد.

و این لفظ مبارك شیخ است که پیش ازین مجلس استماع افتاده که خواهی
خضر به سر و گردنی از من بلندتر است^{۱۲} و سفیدی محاسن او همین قدر است که از من
یعنی از سیاهی هنوز اثری باقی است.

و آن قول که الیاسین بروزن اشعرین، اگر بر این الیاس و قوم او اطلاق کنند
شاید، اما^{۱۳} مطابق واقع آنست که از الیاسین جمع الیاسان مراد است که همه پیغمبر
بوده‌اند.

و دیگر فرمود که در قرآن مجید^{۱۴} هیچ لفظی مکرر نیست || و زاید نیست، بلکه
هیچ حرفی و هیچ اعرابی و نقطه‌ای مکرر نیست، آنست که معانی بعضی از خلق
پوشیده است و حکمت آن نمی‌دانند و مثال چنانچه به فهم رسد اینست که قاف يك
حرف است هرگاه گویی ق، معنی^{۱۵} این باشد که نگاه دارد و اگر سین با او پیوندی
قس گردد یعنی قیاس کن و اگر قاف را بضم کنی و میم را با او پیوندی قم شود. یعنی
برخیز و اگر از قم يك نقطه را کم کنی و ضم را بفتح بدل کنی قم شود که اسم دهان
است. ۵۹

همچنانکه آنجا می بینی که به تبدیل حرف و حرکت و نقطه معانی مبدل می شود همچنین بدان که در هر حرف و هر ترکیب و هر اعراب و هر نقطه که در قرآن آورده است اسراری است که در آن یکی دیگر نیست و چون در حرف و نقطه چنین باشد منسوخ خود کی تواند بود؟^{۶۰} ولیک آن بر حسب هر زمانی و هر قومی منسوخ می نماید. چنانکه می گویند که این آیت که «و ان تبدوا ما فی أنفسکم اوة خفوه یحاسبکم به الله» چون نازل شد صحابه بیکبار^{۶۱} بترسیدند که خاطر بدست کسی نیست. بعد از آن این آیت آمد که «لایکلف الله نفساً الا وسعها» آن آیت منسوخ شد آن منسوخ نیست بلکه ما را روشن شده که بر اهل دل اگر محافظت خاطر نمی کنند محاسبه و بازخواست می رود و ایشان از آن توبه و استغفار می کنند اما بعضی که ایشان را قوت محافظت خاطر نیست در حق ایشان منسوخ می نماید اما آن را که وسع محافظت خاطر هست «لایکلف الله نفساً الا وسعها» در حق او راست باشد، نیز آن آیه هم منسوخ نباشد.

و دیگر «قل یا ایها الکافرون» که به اجماع مفسران به نزول «قاتلوا المشرکین کافة» منسوخ است اگر کسی با قوم کافر همراه افتد که با ایشان او را قوت قتال نبود و حاجت پنهان کردن دین خود نیز نبود اما اگر ایشان را می گوید که مسلمان شوید^{۶۲} می کشندش، و اگر هیچ نمی گوید^{۶۳} و نماز خود می گزارد هیچ نمی گویندش، معنی «قل یا ایها الکافرون» در حق او هیچ منسوخ نیست. منسوخ من کل الوجوه آن بود که در وجود آن هیچ حکمت نماند و آن را بر هیچ اطلاق نشاید کرد. باقی آن که گفتیم که زاید نیست؛ روزی یکی از علمای بزرگ از من سؤال کرد که شیخ سعدالدین گفته که در قرآن هیچ حرفی زاید نیست، توجه می گویی؟

گفتم: بلی همچنین است بلکه نقطه ای زاید نیست و مکرر نیست چنانکه در نقطه مثال ذکر رفت و در مکرر آن معانی که پیش ازین گفته ایم در خلق آسمان و زمین تمام است همه را همچنین قیاس کن که در هر موضعی که ترکیبی آمده است که به نزدیک تو مکرر می نماید، مکرر نیست در آن البته حکمتی است و معنی که در آن موضع دیگر نیست.

القصه آن دانشمند بر من ایراد کرد که اگر زاید نیست «کاف» «لیس کمثله»
را چه می گویی؟

گفتم؛ خلل اینست که علما را || آنچه^{۱۹} معلوم نشده بحقیقت و خواسته اند
که آن را تصحیح کنند هر يك به فقه و علم خود تصحیح آن کرده اند، منسوخ و زاید
و مکرر نام نهاده اند و از اینجا ملحدان و منکران انکارهای زشت کرده اند که در
کلام خالق چرا باید که سخن بی حکمت باشد، اگر این کلام حق بودی در آنجا^{۲۰}
کلمه ای بی حکمت نبود.

پس محققان که عقل ایشان به نور حق منور است در هر کلمه ای هزار معانی
و حکمت زیاده مشاهده کرده اند و معلوم ایشان شده. کاف «لیس کمثله شیء» را
حکمت بسیار است. معنی کاف چون مانند است و معنی مثل نیز مانند. و معنی آذ که
نیست مانند مانند خدای هیچ چیزی^{۲۱}.

و نمی دانی که مانند را معنی چیست ترا دشوار می نماید اکنون بشنو، این را
دانسته ای که مشابَهت من کل الوجوه لازم نیست تا چیزی را مانند چیزی گویند.
پس اینجا از «مانند» آدم مراد است. یعنی آدم که مانند اوست در وجود هیچ^{۲۲}
چیزی نیست. پس مانند او خود چگونه صورت بندد؟

گفت: || اینکه آدم را مانند می گویی درین هیچ نص داری؟
گفتم: بلی. حدیث صحیح است که «خلق الله آدم علی صورته». و معنی «علی صورته»
آنست که حق تعالی بر هیچ موجودی بدان هشت صفت ذاتی که حیات است و
سمع و بصر و کلام و علم و ارادت و قدرت و حکمت، تجلی نکرد و هیچ وجودی
را بدین هشت صفت موصوف نکرد الا آدم را.

پس اگر معنی «لیس کمثله» این باشد که هیچ وجودی مانند آدم نیست که
خلیفه و بنده ماست، مانند ما چگونه صورت بندد، درین معنی هیچ حرف زاید
نباشد بلکه در احادیث نبوی نیز نه زاید است و نه مکرر و نه منسوخ من کل الوجوه؛
بلکه محققان را روشن است که هر چه حق تعالی در وجود آورده هیچ مکرر نیست

نه^{۲۳}. در حقیقت حکیم قادر منزّه است از آنکه زاید و مکرر موجود گرداند.

پس بهتر آنست که هر چه ازین قسم بود در قرآن و حدیث، لفظ و معنی که ناسخ و منسوخ بینی و مکرر نماید به زعم تو، بر آن حکم مطلق نکنی || اگر حق تعالی بر تو معنی آن روشن کند موافق کتاب و سنت و حکمت، آن را بدانی و شکر حق بگویی، و اگر نه، به نسادانی خود اعتراف کن و ننگ مدار. آخر « وما أوتینم من العلم الا قليلاً » را نخوانده ای. اگر اقرار کنی که معنی کاف « کمثله » را نمی دانم بآدم تر از آن باشد که گویی: کاف را حکیم^{۲۴} قادر اینجا بیهوده آورده است. ازین معنی نه حق را اثبات می کنیم اما از روی مجاز و تمثیل می گوییم که چنین نیز می توان کرد زاید گفتن حاجت نیست.

دیگر فرمود که بنده ای از بندگان حق ما را وعده داده بود^{۲۵} چند روز توقف می ماند چون امروز بیامد عذر می گفت که ما آن قوم نیستیم که خلف وعده صفت ما باشد، اما ما بدست خود نیستیم. و من نیز در واقعه امروز درین سخن می گفتم، بر زبان من رفته که هر که خود را مختار داند از حق غافل است و حق تعالی در قرآن بتمامی این معنی اشارت فرموده که: « ولا تقولن لشیء ۱۱ انی فاعل ذلک غداً الا أن ۱۲ یشاء الله ».

و دی و فردا و امروز به نزدیک عام سه روز باشد و به نزدیک خاص سه ساعت و به نزدیک خاص الخاص سه نفس: یکی ماضی، یکی مستقبل، یکی حال. دی نفس گذشته را اعتبار کنند و فردا آینده را و امروز حال را.

و در حق ایشان آنکه « من استوی یوهان فهو مغبون » به معنی « نفساً » باشد. یعنی باید که در نفس^{۲۶} آینده چیزی حاصل کند که در گذشته نکرده باشد.

مجلس دهم

فرمود که: در معارفی^۱ که نوشته‌ام ترا هیچ سختی می‌آید و شمه‌ای زحمت می‌دهد؟ گفتم: نه، بلکه چندین معانی دیگر روی می‌نماید.

بعد از آن فرمود که بعضی را درخاطر آید و شیطان این شبهه دراندازد که این معانی چرا بر بزرگان پیشین چون ابوحنیفه^۲ و شافعی و اولیای مقدم کشف نشد، این را اصلی نیست. اگر در ارادت ثابت قدم باشد در تشویش نیفتد و سخن شیخ خود را و مقام او را از همه عالی‌تر داند || و به‌القای شیطان ملتفت نشود اما این نیز ۶۶ به نزدیک من پسندیده نیست^۳ و هرگز مرا درخاطر نیامده که مقام من عالی‌تر از متقدمان است یا مرا بر کسی شرف است بلکه بتحقیق اعتقاد کرده‌ام که مراحق تعالی به هر مقامی که عالی‌تر باشد برساند هنوز فرق سر من آنجا باشد که قدم شیخ عبدالرحمن است و شیخ علی لالا و شیخ نجم‌الدین کبری قدس الله ارواحهم، همچنین برین قیاس از مشایخ که بوده‌اند. لازم نیست کسی که بر او علمی کشف شود یا حقایق بیان کند که دیگری نکرده است او از او فاضل‌تر و بزرگ‌تر بود نمی‌بینی که این گوشانه یعنی صوفی آباد هرگز هیچ کس از بنی آدم عمارت نکرده بود و این میوه‌ها و باغ بردست هیچ کس از آبا و اجداد ما درین زمین ظاهر نشده بود که بردست من شد. پس باید که من از همه بنی آدم با کفایت‌تر باشم و از آبا و

۶۷ اجداد خود بقوت تر || که موضعی را معمور کردم که ایشان نکردند؟ نی؛ این چنین نیست ازین^۴ بدران ما چندین دیسه‌های معتبر و کاریزهای^۵ پسرمنفعت ساخته‌اند و سلاطین چندین شهرهای نو بنا کرده‌اند اگر در موضعی بقعه‌ای من بسازم که ایشان نساخته‌اند کفایت من از ایشان بیشتر نبود، بلکه حکمت الهی آنست که تقدیر کرده و حکم رانده که در فلان تاریخ معین در فلان بقعه معین بسدست فلان شخصی معین چنین عمارتی ظاهر گردد و فلان خلقان معین از آن منفعت گیرند^۶ همچنین تقدیر کرده که فلان معنی معین یا علم معین در فلان تاریخ معین بر فلان شخصی معین کشف شود و او بیان کند و فلان قوم معین از او منفعت گیرند، تا آن وقت معین که بتقدیر رفته باشد نیاید و آن شخص معین موجود نشود هرگز آن معنی بظهور نیاید و نتواند آمد.

و فرمود این سخن شما را بسیار جا منفعت کند و مرا حق تعالی یک چیز داده است || که هر مقامی که خود را دیده‌ام هرگز بخود مغرور نشده‌ام که این مقام عالی تر ۶۸ از مقامات بزرگان پیشین است، اما هر چه بر من روشن شده که مطابق واقع است تحقیق خود را به تقلید دیگری عوض نکرده‌ام، و بدان سبب که مشایخ متقدم این سخن نگفته‌اند آن را رد نکرده‌ام؛ چه دانسته‌ام که کلمه حق هر جا که ظاهر گردد و بر زبان هر که رود، حق باشد.

دیگر فرمود که در معنی آن آیت که «ففضیلهن سبع سماوات» امروز می‌دیدم که بسی حکمتهاست بی‌پایان، اما آن علمی است که بر همه خلق فریضه نیست که بدانند که چگونگی آفرینش آسمان و زمین چگونه بوده است. علمی که بر همه خلق فریضه است علم وجوب واجب الوجود است و یگانگی او و نزاهت او از هر چه خاصه ممکن است و نبوت انبیا علیهم السلام و ختم نبوت به محمد علیه السلام و تصدیق او در هر چه از غیب خبر داده‌است. || ۶۹

اگر غیر ازین علمی دیگر بر کسی روشن می‌شود که درین عقیده‌ها خللی نیارد و مخالف این علم فرض نبود و مطابق کتاب و سنت باشد نعمتی است از حق. دانستن همه چیز از نادانستن بهتر است و اگر بود هیچ نقصان نیست در دین.

دیگر این ضعیف عرضه می‌داشت که حق تعالی هراثری را که در زمین ظاهر خواست شد سببی آفریده بود و فیض معین کرده مگر قابلیت و فاعلیت را گویا در اشیاء^۲ بی سبب می‌آفریند.

فرمود که: آری در اصول اشیاء بی سبب آفریده است قابلیت و فاعلیت را، اما در فروع بسبب فاعلیت و قابلیت پدید می‌آید همچنانکه آدمی تا به حد بلوغ نمی‌رسد^۴ در مرد قوت فاعلیت و در زن قوت قابلیت - چنانکه نتیجه ظاهر گردد - پدید نمی‌آید معلوم است که آدمی بی اسباب به حد بلوغ نمی‌رسد پس در فروع فاعلیت و قابلیت به سبب است و در اصول بی سبب. ||

مجلس یازدهم

فرمود که عجب حالی است که این مردمان از خود و از عالم سخت بی‌خبراند و نمی‌دانند که این دنیا چه مقامی است و زمین برای چیست آخر نمی‌شنوند که «الدنيا مزرعة الآخرة». چون دنیا کشتزار آخرت خواست بود^۱ و قومی می‌بایست که زراعت کنند، ملایکه و جن لایق این نبودند؛ چه ملایکه و جن نیز آلات و استعداد عمارت‌اند و هر يك به مهمی معین ایشان را بیافرید تا درین مزرعه برزگری کنند و آنچه حاصل کنند به جهت خود بردارند.

مطلوب حق آنکه موجد خود را بدانند و بدانند مزرعه را با این همه استعداد که اقطاع به ایشان داده است. پس به عبودیت او که تخم این مزرعه است مشغول شوند و تخم پاکی در زمین اندازند فردا که بدروند و بر بردارند آنکه تخم پاک کشته میوه سعادت از شجره طیبه می‌چیند و شکر خدا می‌گوید و آنکه تخم پلید کشته نعوذ بالله از شجره^۲ || خبیثه خار شقاوت می‌خورد و در حسرت می‌باشد. پس ۷۱ همچنانکه برزگر را زراعت میسر نشود بی‌آهن، و آهن نظام نپذیرد^۳ بی‌آهنگر، آهنگر قوت نیابد بی‌خباز، و خباز عاجز باشد بی‌طحان، و طحان معطل بود بی‌نجار، و نجار بی‌کار بود بی‌چوب، و چوب حاصل نیاید جز از درخت، و درخت نسروید بی‌آب، و آب مفید نبود بی‌ابر، و ابر نداند آب دادن بی‌ملایکه، و ملایکه نتواند

جنید بی امر حق. و علی هذا القیاس هیچ چیزی نیست در عالم بیکار؛ همه خلق از
 ۷۲ وضع و شریف و بزرگ و خرد و بنده و آزاد به یکدیگر محتاج اند. پس عابد را ||
 برهنه نماز جایز نیست به خیاط محتاج اند و خیاط به بافنده، و بافنده^{۱۲} به ریسنده، و
 ریسنده به نداف، و نداف به برزگر، و برزگر باز به چندین پیشه‌ور مختلف، و
 پیشه‌ور به بازار، و بازار به شهر، و شهر به پادشاه. باز پادشاه به امراء و امراء به لشکر
 ۷۳ و لشکر به خزینه، و خزینه به وزیر || و وزیر به نواب، و نواب به عمال، و عمال به
 رؤساء، و رؤساء به دهاقین محتاج است. پس این همه ترتیب و پادشاه و حشم و خدم
 می باید تا عابد دو رکعت نماز تواند گزارد.

پس مرد حقیقت بین باید که به دعای خیر همه مشغول شود و از حق تعالی
 صلاح همه طلبد تا حق هر یک گزارده بود.

اما این همه خرابی از آنست که عابد و پادشاه و وزیر و هر یک ازین قوم که
 ذکر رفت راه خود گم کرده اند و به آنچه مشغول می باید بود نمی باشند همه پیرو
 هوی و شیطان شده اند، لاجرم هر روز دنیا خراب تر است.

عابد نمی داند که از او عبادت^{۱۳} خواسته اند، به آن مشغول می باید بود روزی
 خود به او رسد تعجیل می کند و در طلب روزی می دود کار او مختل می شود و
 برزگر نمی داند که کار او زراعت است کاهلی می کند و به توکل که کار عابد است
 مشغول می باشد و آنچه از او خواسته اند مهمل می ماند لاجرم آن توکل بی بنیاد
 به گدایی می انجامد یا به دزدی. ||
 ۷۴

و هر آینه چون پادشاه که کار او عدل است به لهو و طرب مشغول شود و
 وزیر که کار او تدبیر ملک است به عمارت خزینه و جمع مال حرام عمر بسربرد و
 امراء که کار ایشان ذممه لشکر است و دفع فساد، به تنعم و عیش مشغول شوند لشکر
 نیز که کار ایشان جهاد است و منع خصم، به دزدی و راهزدن و ایسزای مسلمانان
 مشغول شوند.

چون وزیر متوجه به جمع مال حرام شود نواب او در تدبیر آن افتند که به کدام
 حیل مال فلان مسلمان را به خزینه رسانند و بر کدام شهر مسلمانان حواله بی وجهی

کنند تا از آن چیزی به ایشان رسد^{۱۴}. چون نواب این تدبیر باطل کردند عمال ایشان را نیز عوانی هوس کرده، سرهنگان و عوانان در کار کردند و به شهرها فرستادند پس در شهرها خواجهگان بجهت هوای نفس و روی وریا به یکدیگر قسمتهای باطل بی وجه کردند و محصلان در کار کردند و محصلان چون سگان گرسنه در گرد کویها || ۷۵ افتادند و به دریدن پوستین عاجزان مشغول شدند.

پس اهل صلاح جلاء وطن گزیدند^{۱۵}.

و ضعیفان پایمال جهال شدند.

و اهل بازار به مسخرگی عوانان رفتند.

و بزرگران به گدایی در افتادند.

و لثیمان خرابات را معمور کردند.

و عالمان مدارس را معطل گذاشتند و ترك علم کردند.

و عابدان صومعهها را دكا كین رزق ساختند که ما رازق^{۱۶} می‌گوییم.

و صوفیان ازرق‌پوش خانقاهات را هنگامه شیطان ساختند و به کفر و قلماش گفتن مشغول شدند که ما معرفت می‌گوییم.

القصه هر يك به شومی هوی کمر متابعت شیطان بر بستند و جهان خراب شد.

از مسلمانی جز نام، هیچ نمی‌دانند و از جهان‌بانی جز کام هیچ نمی‌جویند اما امید است که چون فساد بکمال رسید به صلاح مبدل شود و جهان^{۱۷} نظامی گیرد و اهل اسلام را رونقی پدید آید ان شاء الله تعالی.

مجلس دوازدهم

۷۶ بر سر کارخانه || بود که دوشاب می پختند آلاتهای بسیار جمع کرده و حوضها و دیگها ترتیب کرده^۱ و مردمان هر يك به کاری مشغول، این ضعیف را فرمود که این کار را که می بینی مقصود من از ساختن این خانه و حوضها و آلات متفرقه و کارگران و غلامان و آتش و هیزم و بزرگر که در روز کار می کنند^۲ و غیرهم، آنست که دو- شاب خالص به حوایج خانه من رسد چون دوشاب پخته شد این همه آلات بیکار شد، دنیا را همین مثال است بعینه، از آسمانها و ملایکه و جن و زمین و درختان و کوهها و وحوش و طیور، هر چه هست و هر که هست همچو آلات اند و در کارخانه هر يك را به یکی تشبیه می کن و انسان همچو انگور است و جرم او از خاک حاصل آمده، اما شیرینی در او به مثابه روح است در بدن. نمی بینی که مقصود از دوشاب شیرینی است اما دوشاب می باید تا شیرینی در او تعبیه باشد تا در حوایج خانه جای تواند گرفت. همچنین ارواح را نیز ابدان می بایست تا در حوایج خانه بهشت ۷۷ مستقر توانند ساخت.

و همچنین که انگور مرتبه مرتبه از زیر لگد عصار و صحبت خاک تیره و مشقت آتش تیز درجه درجه به خم می رسد آنچه صاف تر است و از مرتبه خاک می دورتر، دوشاب خوب تر می کند و عزیز تر نگه می دارند و آنچه فرو دتر است و به

مرتبۀ خاکی نزدیک تر، دوشاب^۲ فروتر می سازند و نیز به حوایج خانه می برند و هر چند که از او منفعت می توان گرفت^۴ می گیرند.

بعد از همه^۵ آن خاک و درد را که پخته اند^۶ باز شکنجه می کنند و به آتش می برند و هرچاشنی که در او هست بتدریج از او می ستانند و هم عاقبت به حوایج خانه می برند تا آن خاک تیره صرف می ماند^۷ سیاه و ناخوش، دور می اندازند.

پس آدمیان نیز علی قدر مراتبهم از انبیا و اولیا از مشاق دنیا و گور و سؤال حشرو نشر و صراط و میزان می گذرند و در دارالنعم بهشت جمع می شوند || و بعضی ۷۸ که در مرتبۀ خاکی مانده اند بلکه شیرینی روح را بتقصیر و نقصان بزبان آورده اند تا به ترشی و گندگی مبدل شده در دوزخشان می اندازند و بعضی از مؤمنان که با ایشان در بعضی هوی ها موافقت کرده و ترشی در شیرینی روح ایشان آمیخته شده در اشکنجه^۸ دوزخشان صاف می کنند و عاقبت صافی به دارالنعم بهشت نقل می کنند لاجرم اهل دارالنعم چون در خود می نگرند می بینند از مشاق دنیا خلاص یافته و از نهمال قیامت رسته و از ثقات و کثافت خاک تیره جدا شده و نورانی گشته، می گویند: «الحمد لله رب العالمین.» و کافران خود را می بینند از مرتبۀ خاکی فروتر افتاده سیاه روی و گنده شده به گندگی و سیاه روی خودشان شعوری پیدا آمده و الم و حسرت را مدرك شده و خاک ازین همه فارغ؛ لاجرم به هزار جان مرتبۀ خاکی آرزو می برند و می گویند: «یا لیتنی || کنت تراباً».

مجلس سیزدهم

شبى شيخ دام ظلّه اصحاب را جمع کرد و حال آن بود که درويشى همين روز واقعه‌اى ديده و بر راهگذر از شيخ سؤال کرده، فرمود که جماعتى باشند که مريدان را سخن سخت نگويند^۱، و از بيم آنکه مريدان بگريزند سخن حق از ایشان پيوشند و آنچه بهبود ايشان است نهان دارند. و اين چنين کس همچو سامرى باشد که امتان موسى را عليه السلام به گاو پرستيدن دعوت کرد و از خود گاو بر ساخت و بندگان^۲ حق را به پرستيدن خود مشغول کرد، عجب تر آنکه^۳ خود نيز خود پرست شده و خبر ندارد. چنانکه شيخ ما قدس روحه وقتى در اثنائى قضيه‌اى که لايق آن حال بود به درويشى اين لفظ نوشته بود که: از سامرى آنکه خلق را به گوساله پرستيدن دعوت مى کرد عجب نبود، عجب آن بود که خود نيز گوساله مى پرستيد با آنکه مى دانست که بتزوير ساخته است. ۱۱

۸۰

مقصود آنکه درويش را - که بر راهگذر واقعه گفته بود - فرمود که هر چند در راهگذر بايد که درويشان واقعه نگويند و اگر شيخ مشغول باشد نيز نگويند بلکه از راه دل از شيخ درخواست کنند که شيخ^۴ خود از ايشان سؤال کند. و اين ضعيف نيز درين روز در وقت مشغولى شيخ واقعه گفته بود، فرمود: اما واقعه تر از راهگذر نشنيدم از آنکه تر از اين معنى خبر نبود و واقعه تو اگر در درويشان بشنوند فايده کند، بگو.

آن درویش آغاز کرد که شیخ رامی دیدم که اصحاب را وعظی می گفت و آیات قرآن را تفسیر می کرد در اثنای آن بطریق عتاب با من گفت : کوش که بر شیخ به هیچگونه اعتراض نکنی تا همچنان نشوی که فلان نجار شده و فلان و فلان . و چند کس را بر شمرد، اما بغیر از فلان نجار که بر خاطر من مانده باقی فراموش شده.

چون آن درویش این واقعه بگفت، شیخ فرمود که || تو هرگز اسم این نجار شنیده ای، یا در هیچ کتابی ذکر او خوانده ای؟

آن درویش گفت که نه.

شیخ قدس سره فرمود که چند روز بود که می خواستیم که با درویشان از روی شفقت سخنی بگویم اما صبر می کردم تا از غیب نیز شاهی پدید آید تا یقین ایشان رایز آید. اکنون این واقعه شاهد این حال است دیگر آن دوسه دیگر که فراموش کرده ای نمی گویم.

اما حکایت فلان نجار در رساله شیخ نجم الدین گبری قدس الله روحه مسطور است و او شخصی بوده که بر شیخ خود اعتراض کرده به شومی آن کار او به جایی رسیده که اول به ایدای والده خود و ضرب و شتم او مشغول شده و از دین بدر آمده و بعد از آن کار او به جنون کشیده و در آخر عمر نجاست خود می خورده تا بمرده . و فرمود تا این رساله را این ضعیفان مطالعه کردند و این حکایت را بخوانند.

۸۲ اکنون درویشان می باید که || بدانند که بنی این طریقه بکلی بر ارادت شیخ باز بسته است و ارادت قطعاً ثابت نماند و ثمره ندهد تا در حضور و غیبت و دور و نزدیک و روز و شب و غیب و شهادت آداب و حرمت شیخ را ملاحظه نکند و محافظت دل از انکار او در همه چیز از قول و فعل رعایت نکند و ممکن نیست که نیز خاطری که از شیخ در آید بقدر حجابی پدید نکند میان او و نور ولایت شیخ. و هر حجابی که میان او و نور ولایت پدید آید ممکن نیست که میان او و نور نبوت مصطفی صلی الله علیه و سلم حجابی نیفتد و هر حجاب که میان او و نور نبوت افتاد هیچ شک نیست که حجابی شود میان او و نور عنایت حضرت عزت . سنت الهی همچنین رفته است و ازین نخواهد گذشت. پس محافظت این معنی اهم المهمات است و هر که می خواهد

۸۳ که این طریق بر او روشن گردد در رعایت حسن ادب باید کوشید. ||
 و فرمود که شما اینجا جمع آمده اید یکی از ترکستان، یکی از سیستان، یکی از عراق، یکی از روم، یکی از خراسان، هر یک از اقلیمی؛ شما را عنایت ازلی برانگیخته^۶ و اینجا آورده و توفیق داده که در غیب و شهادت از شیخ استفادت می‌توانید کرد و شیخ را می‌توانید دید کار اندک نیست این را خوار نمی‌باید داشت و عمر ضایع نمی‌باید کرد چه دولتی عظیم است که حق تعالی نور ارادت در باطن کسی پیدا کند تا او مرشد را بشناسد که این معنی جز بعنایت به هیچ چیز باز بسته^۷ نیست.
 و باید که در خاطر می‌نگذرد که درین سخن تزکیه نفس است بلکه حق علیم است که در کمترین کسی که نظر می‌کنم^۸ بر نفس خود، به حجت ثابت می‌کنم که او بهتر از تست چنانکه تسلیم می‌شود و اقرار می‌کند. و این نه بتکلف می‌گویم که این معانی را بتکلف اظهار کردن و شکست خود را به گوش خلق رسانیدن عین تزکیه نفس است. || و طریقه من این نیست و نبوده که بنابر آنکه کسی بر من اعتقاد کند به نیکی یا به بدی، قولی یا فعلی ظاهر کنم اما امشب جهت آن گفتم که نباید که درویشی را خاطری در آید و زیان کند.

دیگر چنانکه عیب خود را ظاهر کردن و شکست نفس خود را به گوش خلق رسانیدن عین تزکیه نفس است و خود پرستی و هنر خود را بتکلف پنهان داشتن و علم خود را در چیزی که فایده به خلق تواند رسید پوشیدن، از ترس آنکه نباید که مردم تشنیه زنند که فلان اظهار کمال خود می‌کند نیز عین تزکیه نفس است و خود نمایی. و این همچنان باشد که در شهری طبیب حاذق بود و می‌داند که اهل شهر می‌دانند که جز او درین شهر طبیب نیست جماعتی بر او آیند^۹ به طلب علاج، و او مبالغت کند و گوید: من این علم نمی‌دانم ترك^{۱۰} من گیرید. نزد عقل^{۱۱} روشن است که او به اظهار این جهل، ظهور کمال خود^{۱۲} می‌طلبد و زیادت^{۱۳} را رغبت خلق.

۸۵ و همچنین این طبیب حاذق اگر به جایی رسد که مسلمانان بیمار باشند و طبیب نادان که تجربه نکرده ایشان را به ادویه غیر موافق هلاک می‌کند اگر خاموش کند و اظهار علم خود نکند از دو حال بیرون نباشد: یا مرد سخت دل نامسلمان بود که بر

مسلمانان شفقت نکند یا باز می ترسد که مردمان گویند که مرد خودنمای و مرائی است اظهار علم خود می کند. و این هردو حال سخت ناپسندیده و جاهلانه بود.

مقصود آنکه درویش می باید که در ترك و اتیان و امر و نهی و رد و قبول و رغبت تكلم و سكوت^{۱۳} و حرکت و سکون، هر جا که باشد در هر حال که باشد نظر برحق دارد و به هیچ نوع بجهت خود باخلق التفات نکند که تا خبر شود شیطان نفس او را معبود او ساخته بود و خلق را مقصود او. نعوذ بالله من ذلك.

اما همچنانکه این سخن در کسر || نفس خود گفتم و راست گفتم و شما را در ۸۶ آن فایده بود، این سخن دیگر در اثبات خود می گویم و راست می گویم و ازین فایده شما می جویم^{۱۴} و نعمت حق را در حق خود می دانم.

این راه که شما می طلبید و این مقصودی که شما را از خان و مان و اوطان جدا کرده من می دانم و اینجا حاصل است حق تعالی این راه را بر من روشن کرده و به ارشاد شناسا گردانیده و مدت چهل سال در راه بداشته و عاقبت ضایع نگذاشته و به آن گمان که شما اینجا ساکن شده اید راست است و غلط نکرده اید.

پس بر من اینجا واجب است که آنچه درین راه پیش افتد و کار هریک باشد علی قدر استعداد هم بگویم، و هریک را به کاری که^{۱۵} لایق استعداد و فراخور حال او بود مشغول کنم تا حق او گزارده باشم.

و بر شما واجب است که چون متوجه شده اید و ترك بسیار لذات فانی کرده و ۸۷ طالب مقصود شده، عمر ضایع نکنید و فرصت غنیمت شمیرید || و بقدر وسع بکوشید که حق عز اسمہ شما را ضایع نگذارد.

اما کلی امور درین طریق مبنی بر ارادات است و حسن آداب و رعایت خاطر از انکار شیخ در ظاهر و باطن، چنانکه گفته ام که در هر عملی از اعمال و شرطی از شرایط که نقصان یا وهنی در آید اگر این اصل محکم بود آنزود تدارک پذیرد و به برکت این اصل به کمال مبدل شود.

و اگر نعوذ بالله درین اصل فتوری پدید آید هیچ عملی دیگر و هیچ شرط سود ندارد و هر چه کند خبط بود تا آنگاه که غسل ارادت آورده، استغفار کند و از آن

خاطر توبه کند تا حق تعالی به لطف خود آن حجاب رفع کند^{۱۶} و آن خاطر مضمحل شود. و از این نوع انتباه پیش از این مریدان را احتیاج نمی بوده است؛ چه عشق و صدق ایشان بقوت تر بوده.

پدر شیخ علمی لالا قدس سره مرید شیخ ابویوسف همدانی بوده، می گویند: شیخ يك نوبت اورا از خانقاه بدر کرد بر در خانقاه دکه ای بود بر آنجا نماز می گزارد و بر دیوار خانقاه || سوراخی خرد بود، گاهی چشم راست بر آنجا نهادی ۸۸ و گاهی چشم چپ؛ همه روز در شیخ نظر می کردی. يك سال مداومت کرد که هیچ غایب نشد و با کس هیچ نگفت تا بعد از يك سال شیخ اورا باز طلبید.

و دیگر آورده اند که مریدی در خدمت شیخ واقعه ای می گفت در اثنای واقعه لفظ «چرا» بود که در غیب باشیخ گفته بود شیخ خویشان را از او در کشید و يك سال با او سخن نگفت بعد از سالی طاقت اوطاق شد بدان سبب که جرم خود را نمی شناخت که از آن توبه کند بیامد و در پای شیخ غلطید و اضطراب نمود که پیش ازین طاقت نماند موجب رنجش را شیخ بفرمایند تا به تدارك آن مشغول شوم.

شیخ فرمود که: فلان روز واقعه می گفتی، در اثنای آن واقعه لفظ «چرا» بود که در واقعه گفته بودی؛ اگر آن در باطن تو نبود در غیب بظهور نیامدی، اکنون برو و از آن توبه کن. برفت و توبه کرد و مستغفر شد. || ۸۹

دیگر درویشی سؤال کرد که ذکر دل^{۱۷} به گوش ظاهر توان شنید؟ فرمود که: توان شنید همچنانکه کسی دیگر صریح گوید یا قرآن خواند دیگری چگونه شنود، همچنان بتواند شنود و بسیار درویشان شنوده اند ذکر دل را. یکی از مریدان شیخ احمد گورپانی قدس روحه، آنگاه که شیخ^{۱۸} تکیه کرده بود و او پای اورا می مالید همچنانکه سر بر پای شیخ نهاده [بود] از پای شیخ صریح آواز «لا اله الا الله» می شنید. باشیخ این حال بگفت.

شیخ گفت: تو شنیدی؟

گفت: شنیدم.

فرمود که: عجب محسنی که آواز^{۱۹} ذکر دل من شنیده است.

در آن شبها که چشم دردش بقرامی کرد سر او را در کنار گرفته بودم قدری بیارامید چون باز آمد گفت: قرار نمی یافتم اما آواز ذکر شنیدم از دل شما، از ذوق آن درد فراموش شد و در خواب رفتم.

اما بعضی باشند که ذکر دل را از ذکر نفس و طبع فرق نتوانند کرد چون زبان بجنبانند و از باطن خویش ذکر || احساس کنند پنداشته باشند که ذکر دل است. و ۹۰ این نوع بسیار افتد.

اما نشان ذکر دل آنست که چون آواز او به گوش رسد از لذت آن خواهد که بیهوش شود و وقت باشد که در ابتدا هوش از او برود و آن را لذتی بس عظیم است.

و همچنین سر را و روح را و خفی را، هر يك را، ذکرى باشد که صریح بتوان شنید و هر يك را لذت از دیگری^{۲۰} زیادت بود.

دیگر فرمود که: گاه باشد که دل از ذکر نفور کند^{۲۱} و در آن وقت ذکر دو ضربی باید گفت بتعجیل تر، تا زود حرارت او به دل رسد، اما هرگاه که نفور نباشد چهار ضربی بهتر بود که در او شد و مد بیشتر است^{۲۲}.

مجلس چهاردهم

از درویشی پرسید که چه واقعه دیده‌ای؟ گفت واقعه را فراموش می‌کنم.
فرمود که: بعد از آن که با خود می‌آیی با ملالت می‌باشی یا با نشاط؟
گفت: هر دو نوع می‌باشد.

۹۱ شیخ فرمود که نشان آنکه در واقعه تصرف شیطانی بوده || آنست که مقبوض
شود و از طاعت ملول. و گاه باشد که سالک نیز ملکی را با تصرف شیطانی مشاهده
کند. و گاه بود که بر او پوشیده شود^۱. و نشان آن اینست که گفتم.
و چون سالک بدانست که واقعه او چونست باید که آن را مهمل نگذارد و از
محاسبه و مراقبه غافل نشود.

مراقبه آنست که نگهبان احوال خود بود تا از غیب چه مدد^۲ می‌رسد قبض
یا بسط، زیان یا سود، آن را بداند و محاسبه کند، آنکه^۳ چون احوال خود بدید،
باز گردد و حساب اوقات و انفاس گذشته بکند و پیدا کند که آن حال نتیجه کدام فعل
است اگر نیک است زیادت کند و اگر نقصان است به توبه و به تدارك آن مشغول شود.
پیوسته باید که درویش درین کار باشد.

مجلس پانزدهم

در حمام اتفاق افتاد که اخى عبدالله غسرجى^۱ از راه دور رسیده بود با او
حکایت می فرمود که دیدن حسن چوپان به چه سبب اتفاق افتاد و با او چه گفت؟ || ۹۲
فرمود که: به عزیمت شام از سمنان بیرون رفتم در راه ویرانه ای بود آنجا
فرود آمده بودیم، ناگاه درویش گونه ای آنجا رسید و ما او را نشناختیم^۲ او خود
مصاحب حسن چوپان بود به عراق می رفت. چون ما را بدید و می دانست که
حسن چوپان نزدیک است برفت و او را خبر کرد و در حال بازگشته آنجا آمد و سلام
گفت و بنشست، آن ساعت که او درآمد بر زبان من این آیت می رفت که «وسخر لکم
ما فی السماوات و ما فی الارض.» دانستم که با او سخن از اینجا می باید گفت.
گفتم که توشنیده ای که حق تعالی آدم را بیافرید و ملائکه را به سجده او فرمود
و آدمیان را از میان مخلوقات^۳ برگزید؟
گفت: شنیده ام.

گفتم: هیچ می دانی که آن به چه معنی بود، در آدمی چه خاصیت است که
شریف تر از موجودات دیگر است؟
گفت: نه

گفتم: آن قوت تسخیر است که غیر خود را مسخر خود می تواند کرد. پس

۹۳ هر پادشاهی || که مملکت خود را نیک مسخر تواند داشت پادشاهی او کامل تر بود و هر امیری که لشکر را مسخر خود تواند داشت آن امیر بزرگتر بود. و هر ملکی که رعیت خود را مسخرتر دارد او از دیگر ملکان بزرگتر بود. و هر کدخدایی که غلامان و زن و فرزندان^۵ خود را و متعلقان را مسخر خود بیشتر دارد او از دیگر کدخدایان برتر بود. و هر فردی از افراد انسان که رعایای جوارح^۶ را یعنی دست و پای و زبان و چشم خود را مسخر خود دارد او از دیگر افراد ممتاز بود.

و تسخیر دست ندهد تا اول جوارح خود را که با او نزدیکتر است مسخر خود نکند^۷. پس اهل و فرزندان، همچنین خویشان و نواب و امراء و لشکر و رعایا مرتبه مرتبه همه مسخر او شوند.

و بنای تسخیر بر سیاست است به فرمان شرع و عقل، نمی بینی که اگر رعایای جوارح مسخر او نیند و از قید شرع بیرون اند ناگاه دست به چیزی دراز می کند که می بایدش برید، و ناگاه || به زبان چیزی می گوید که سرباد می دهد.

۹۴ پس هر که را مسخرات بیشتر، او در آن مرتبه کاملتر، و هر که را کمتر، کمتر. پس تو که امیری، چرا لشکر خود را مسخر خود نداری و نتوانی داشت تا سیاست نکنی.

او خود روی به یاران خود کرد و گفت: سخن شیخ را شنیدید یادگیرید. بعد از آن قبول کرد که بعد ازین هیچ ظلم نکنم و نگذارم که لشکر من بر هیچ کس ظلم کند^۸ و اگر به خراسان بازگردم طریقه ای پیش گیرم که موجب معموری ملک باشد.

بعد از آن گفتم که: در دنیا سه طایفه اند: مردان اند و نیم مردان اند و نامردان اند. مردان ایشان اند که سخن حق بگویند و نترسند و اگر سخن حق بشنوند بنفسند. و نیم مردان ایشان اند که سخن حق بتوانند گفت، اما چون بشنوند بنفسند. و نامردان ایشان اند که از سخن حق گفتن بترسند و اگر بشنوند بنفسند. حق تعالی ما را و ترا از نامردی نگاه دارد.

۹۵ اکنون می باید که || اگر بار دیگر اتفاق ملاقات افتد بهتر ازین شده باشی که

اکتونی .

القصه جماعتی به شفاعت برخاستند که البته نمی باید رفت. و حسن نیز بسیار الحاح و درخواست کرد مراجعت افتاد. اما با ایشان گفتم که درین شهر نخواهیم رفت یعنی در سمنان، از برای آنکه شارع دین می گوید^۹ که در میان قومی مباش که سخن خدای و رسول اکرم نشنوند^{۱۰} و عقل می گوید در بقعه ای مباش که حکم پادشاه و امرا در آنجا نرود. و هم برین سخن آمدیم و در صوفی آباد ساکن شدیم^{۱۱} و تاحا کمی به سمنان پیدا نشود در شهر نخواهم رفت و آنگاه که روم آنجا مقیم نخواهم بود مگر به زیارت مادر و پدر رحمهما الله تعالی.

مجلس شانزدهم

شب اول اربعین موسوی بوداخی علمی را و بیچاره را طلب داشت و فرمود که
این اربعین بس مبارك باشد و بزرگان متقدم دربرکت این اربعین متفق بوده اند|| و
من نیز مشاهده کرده ام و اول اربعین که مرا اتفاق افتاد نیز این بود مبارك خواهد
بود بروید و غسل کنید و به نیت عزلت به خلوت روید. آنچه توانید از شرایط خلوت
بجای آورید^۱ اگر ملالت تشویش دهد ساعتی درروز بعد از چاشت یا بعد از ظهر به
قرائت قرآن مشغول باشید. چون نیت^۲ عزلت کرده باشید تفاوت نکند بعد از آن
اربعین دیگر را نیت خلوت کنید ان شاء الله تعالی.

مجلس هفدهم

این بیچاره را فرمود^۱ که چه، واقعه دیده‌ای، بگویی. آنچه دیده بودم عرضه داشتم، فرمود که جمله واقعات سالکان برای دانستن و سپردن راه است^۲ و دل بستگی را نشاید بلکه جمله معارف که بزرگان بیان کرده‌اند و این ضعیف نوشته الا سخن چند که به اصل اعتقاد و دین تعلق دارد همه متفرقات است چون باطن پر می‌گشت به استفراغ احتیاج می‌افتاد^۳ و این ضعیف هرگز معارفی بیان نخواست کرد ۹۷ تا پیش از آن نمی‌دیدم که از دهان من درو جوهر و انواع حلواها بیرون نمی‌آید به شکل استفراغ.

و يك نوبت دیدم که هفت^۴ در در رشته کشیده بغایت نورانی، و بر سر رشته مقدار عدسی بر شکل زمرد سبز^۵، و ار آن نوری می‌نمود و ذوقی می‌داد که دانه‌های در در مقابله آن می‌نمود از دندان پیش من آویخته، و من در تفکر اینکه چه علامت است اگر در شهادت همچنین باشد مردمان چه گویند.

چون باز آمدم معانی «بسم الله الرحمن الرحيم» بر من کشف شده بود و آغاز کتاب مطلع النقط از آنجا افتاد. و این واقعات را پیش از آن بر رأی شیخ^۶ عرضه می‌کردم، می‌فرمود که این معارفی باشد در الهیات که بر تو کشف گردد.

مجلس ہز دہم

اخى على مصرى را پيش خود نشانده بود به هر نوع کلماتى مى فرمود و او نیز مشکلاتى که داشت سؤال مى کرد^۱.

- اول حکایت از بسدایت^۲ حال خود چنانچه در عروه مسطور است با او ۹۸
تقریر کرد در اثنای آن فرمود کہ: روزى شخصى بر من اعتراض مى کرد کہ
علاءالدین ہندو مرد ظالم وعوان است وتو او را ارشاد مى کنی، چگونه باشد؟
گفتم او خود مسلمان است اگر يهودى یا ترسایى بر من آید من او را به طریق
حق ارشاد کنم^۳ وسعی خود در بیخ ندارم تا او در سلوک خود مشاهده کند کہ کدام
دین کامل تر است باضطرار عقل متابع^۴ آن دین گردد؛ چه مرا تحقیق شده است کہ
این هفتاد ہزار حجاب کہ بنده به آن محبوب است. اگر کسی لا اله الا الله و آدم
رسول الله گوید و ریاضت کشد ده ہزار حجاب رفع شود^۵. و اگر نوح رسول الله
گوید بیست ہزار رفع شود و اگر ابراہیم رسول الله گوید سی ہزار رفع شود^۶، و
اگر موسى رسول الله گوید چهل ہزار رفع گردد، و اگر داود رسول الله گوید پنجاه
ہزار رفع شود و اگر عیسی رسول الله گوید شصت ہزار رفع ۱۱ گردد و ده ہزار دیگر ۹۹
رفع نگردد تا لا اله الا الله محمد رسول الله نگوید.

پس ترسایى کہ پيش من سلوک کند او را مرتبه مرتبه ومقام مقام عبور دہم تا

تا آنجا که در بند شود و هر چند جهد کند هیچ نگشاید. چون آنجا برسختن من اعتماد کرده بود و در مقامی که او را گفته باشم که بالاتر ازین مقامی چنین و چنین است جهد کن تا آنجا رسی، چون آنجا رسیده بود و آنچه من گفته‌ام بعینه دیده بود او را برسختن من اعتماد شده باشد چون بر حجاب شصتم هزار بماند او را بگویم که اگر می‌خواهی که این حجاب رفع شود به محمد رسول الله ایمان می‌باید آورد، در حال ایمان آورد.

دیگر هر چند بر مرشد واجب نیست که گوید که من مرشدم؛ و خلق را دعوت کند بخود^۲، و ارشاد لازمه پیغمبر است که او را فرض است که گوید: من پیغمبرم. اما چون کسی بیاید و خدای تعالی باطن کسی را به نور ارادت منور گرداند و خود را تسلیم مرشد کند آنگاه بر مرشد واجب باشد به جان و دل خدمت آن طالب کردن و به هر چه پیش افتاد او در آنست^۳ در آن کوشیدن و از هر چه او را مضرت است در طریق، از او بازداشتن و نیک و بد با او گفتن بروجهی که مصلحت او در آن بیند. اگر درین تقصیر کند عند الله مواخذ باشد بعد از آنکه آنچه بر مرشد واجب است بجای آورد^۴. مواخذ نباشد باقی سعادت و شقاوت بدست مرشد نیست به ید قدرت و عنایت باز بسته است «انك لا تهدي من احببت» نص قرآن است همین بیش^۵ نیست که هر کس به آنچه مأمور است و از او آن می‌خواهند مشغول می‌باید بود و امید سعادت می‌باید داشت.

دیگر آن روز، درویشی حکایت شیخ صفی‌الدین^{۱۱} که در اردوایل است آغاز کرد و گفت: ما را بجبر^{۱۲} آنجا باز می‌داشت و پیوسته در طلب طالبان است و به کثرت مریدان تفاخری دارد و می‌گوید: غیر من کسی مرشد نیست همه خلق را^{۱۳} اینجا می‌باید آمد تا ایشان را ارشاد کنم^{۱۴}.

شیخ فرمود که روزگار ما عجب روزگاری است من پیوسته خبر او پرسیده‌ام می‌گویند که مریدان را به لقمه حلال خوردن می‌فرماید و به ذکر حق، به این دو طریق او را دوست می‌داشته‌ام و گفت که: یا لیت که درین زمانه هزار همچون^{۱۴} او باشند.

باری جماعتی را از حرام خوردن توبه می‌دهد و به ذکر مشغول می‌کند اگر ارشاد چنانچه حق آنست می‌کند یا نمی‌کند این قدر که می‌کند^{۱۵} نیک است مردمان را و مریدان را از او منفعت باشد. چون به بدعتی و حرام خوردنی مشغول نیست اگر در باطن او خوشامدی و میلی به جاه باشد و یا غروری بود ضرر آن به او تعلق دارد.^{۱۶}

و گفت: من امید می‌دارم که حق تعالی از او آن را عفو کند که در او برکت هست و بسیار مفسدان بسبب او ترك فساد می‌کنند اگر چه ارشاد کردن و طالبان را بر قانون طریقت به مقصود رسانیدن کاری^{۱۷} دیگر است. آن را مردی باید که هر گاهی که در طریقت رفته بود^{۱۸} صدگام در بیراهه رفته بود چه بیراه فراوان و راه اندک است اگر بیراهه رانداند کسی که از راه دور افتاده بود او را چگونه با راه تواند آورد و البته کسی را که بیراهه را نداند به راهبری مسلمانان مشغول نباید شد.^{۱۹}

اما این ساعت جهان پر بدعت شده و حرام خواران^{۲۰} مبتدع خود را به لباس مردان پوشیده‌اند و اضلال را ارشاد نام نهاده، اگر کسی این قدر می‌کند که مسلمانان را از ارادت چنان شیاطین^{۲۱} نگاه می‌دارد و به ذکر و حلال خوردن می‌فرماید چه بهتر ازین باشد.^{۲۲} خدایش توفیق خیر دهد.

دیگر اخفی علمی سؤال کرد که نشر زمان و طی حروف و آنچه ازین انواع گفته‌اند چونست؟

فرمود که: همه هست و مرا تحقیق شده است و با حکما درین بحثها افتاده بجهت معراج نبی علیه السلام، ایشان ملزم شده‌اند! بعون الله تعالی.

درین معنی^{۲۳} اصل آنست که حق تعالی جوهر ماده را که اصل اجسام خواست بود^{۲۴} قابل آفرید چنانچه هر گونه خواهد و به هر چه فرماید قبول کند. پس همچنانکه موم در دست نخلبند چگونه منقاد است که به هر صورت و شکل که می‌خواهد قبول می‌کند جمله اشیاء تحت^{۲۵} قدرت حق همچنان منقاداند بلکه آن انقیاد خود کامل تر بود چه آوردن مثال برای تفهیم خلق است نمی‌بینی که آتش را چون امر کرد چگونه از خاصیت خود باز ایستاد و ابراهیم را علیه السلام نسوخت و آب را^{۲۶} چون امر شد چگونه بجهت موسی علیه السلام ترك اغراق کرد و آهن در دست او^{۲۷} علیه السلام

چگونگی نرم شد و نافع صلاح علیه السلام از کوه بیرون آمد که در سنگ هیچ شکافی و خرق و التیامی پیدا نشد. پس همچنانکه نافع از سنگ بیرون آمد بی خرق و التیامی رسول علیه السلام || به آسمانها بر رفت^{۲۷} بی خرق و التیام.

۱۰۲

و ما را تحقیق شده است که بعضی از امت او هستند که از دیوار بیرون می آیند و باز در می روند بی خرق و التیام.

و کس باشد که توجه کند به کعبه، کعبه را بپند نزدیک خود، چنانکه دو سه گام بنهد در حرم رود بی آنکه کعبه از جای خود برود.

همچنین وقت باشد که آفتاب نزدیک شود به غروب توجه کند، حق تعالی آن ساعت را ممتد گرداند تا نماز دیگر را بوقت بگذارد بی آنکه در گردش افلاک تغییر پدید آید.

و مادر غیب مشاهده کرده ایم که گاه بوده است که هزار سال در دریا سیر می کردیم چنانکه شب و روز را می شمردیم و رمضانها^{۲۸} روزه می داشتیم و نماز عید می گزاردیم تا هزار سال تمام می شد چون از غیب باز می آمدیم همان قدر بیش نبود که بعد از نماز بامداد و پیش از برآمدن آفتاب.

۱۰۳

و در غیب خود ازین انواع بسیار باشد || و از اینجاست که جماعتی دیده تحقیق بین نداشتند و در تناسخ افتادند و پنداشتند که سبب آنست که پیش ازین روح مادر بدنی دیگر بوده است و آن عمر هزار سال گذرانیده تا آنچه دیده باشد آن کس پندارد که در بدن دیگر بوده است و براهمه هند^{۲۹} و بخشیان ترکستان را مذهب اینست و رهابین نیز گویند و بعضی از اسلامیان^{۳۰} نیز که مرشد بقوت نداشتند درین ورطه افتادند و سخن بزرگان را که^{۳۱} معنی آن ندانستند متمسک خود ساختند و شیطان امین ایشان را تقویت کرد^{۳۲} تا در آن کتبها ساختند و خللها در مسلمانان افتاد.

جماعتی سخن امیر المؤمنین علمی رضی الله عنه را در آن متمسک خود ساخته اند که: «و یا سلمان فارسی گفت.

و بعضی سخن عبدالله تستری را که او گفت: چون روح مرا از عالم بالا به قالب می آوردند مرا یاد است که ملایکه می گفتند^{۳۳}: باز این روح نازنین را بدین ||

۱۰۴

عالم کون و فساد می‌فرستند تا چه حکمت است. حق تعالی ملایکه را فرمود که در زمین نظر کنید تا چه می‌بینید چون نظر کردند گفتند: پیرزنی می‌بینیم که سبویی برگردن دارد و به دشواری به کنار آب می‌رود. فرمود که آن روح را به عالمی می‌فرستیم که اگر آن سبوی را ازدست پیرزن بستاند و پر آب کند ثوابی یابد که شما به چندین هزار ساله عبادت نیابید.

می‌گویند که: اگر این روح پیش ازین درین عالم کون و فساد متعلق بدنی غیر از بدن سهل عبدالله تستری نبودی این لفظ نگفتی که باز این روح را کجای می‌فرستند نمی‌دانند که ازین لفظ این لازم نمی‌آید بلکه ارواح دیگر را ملایکه مشاهده می‌کرده‌اند که چگونه متعلق بدن‌ها می‌شده، چون روح او را دیده‌اند گفته‌اند: باز این روح به کدام بدن متعلق خواهد شد.

اما سخن امیر المؤمنین علی رضی الله عنه آنست که روزی مگر مزاح می‌فرمود.^{۳۴} و او را عادت بودی که گاه گاه || مزاح کردی مگر سلمان فارسی حاضر بود ۱۰۵ سخنی گفت بوجه آنکه، یعنی این از جوانی یا از کودکی است یا لفظی بدین معنی گفت. امیر المؤمنین فرمود که یا سلمان! مگر دشت ارژن را فراموش کردی که این می‌گویی؟ گفت: نه

امیر المؤمنین گفت: آن سوار بارمح^{۳۵} من بودم.

سلمان چون بشیند عذر خواست. و آن چنان بود که سلمان را چهارصد سال عمر بود و او از زمین فارس بوده پیش از ولادت امیر المؤمنین به دو بیست سال، مگر از شهر بیرون آمده و به طرفی می‌رفته به طلب مرشدی که او را به خدا راه نماید، به بیابانی رسیده که آن را دشت ارژن می‌گویند. ناگهان شیر با هیبت با او دوچار خورده^{۳۶} و قصد او کرده و او خود را هیچ ملجأ ندانسته دل از جان خود برداشته^{۳۷}، ناگاه سواری پیدا شده بابر قع و رمحی در دست^{۳۸}، بر شیر حمله برده^{۳۹} و شیر را از سلمان دفع کرده و سلمان این حکایت را با هیچ کس نگفته بود.

جماعتی این سخن را || متمسک ساختند که امیر المؤمنین پیش از ولادت خود به دو بیست سال چگونه بوده باشد تا روح او در بدن دیگر نبوده^{۴۰} باشد، و نمی‌دانند که حق تعالی ارواح را به چندین هزار سال پیش از اشباح آفریده است و به علم قدیم خود

دانسته که هر فیضی، یعنی هر روحی، به کدام بدن خواهد پیوست^{۴۱} و آن کس را چه نام خواهد بود.

پس ارواح در عالم موجود باشند همچنانکه ملایکه موجوداند در آسمانها. و همچنانکه حق تعالی بندگان خود را به ملایکه مدد می کند و ملایکه رامی فرماید که تمثیل می کنند به صورت بشر، و در آن صورت به زمین می آیند و از بندگان حق بلاها دفع می کنند، ارواح بشری را پیش از آنکه به بدن خاصه خود متعلق شوند و این بدن مستعد قبول فیض روح خود گردد می فرماید که تمثیل می کنند به صورتها، و بندگان حق را مددها می کنند و باز به عالم ارواح می روند، بی آنکه ایشان را بدنی حاصل شود و بشر گردند || چه تمثیل دیگر است و بدن بشری دیگر، نسی بینی که جبرئیل علیه السلام به صورت مردی تمثیل کرده به نزدیک مریم در آمد چنانچه نص قرآن است: «فتمثل لها بشراً سوياً». و گاه به صورت دحیمه کلمبی^{۴۲} تمثیل کردی و به نزد رسول خدای صلی الله علیه و سلم آمدی^{۴۳} پس از اینجا نیاید که او بشر گردد.

همچنین روح امیر المؤمنین عیسی رضی الله عنه در آن وقت که سلمان مضطرب شد^{۴۴} به فرمان حق تمثیل کرده باشد به سواری، و از آن بلا او را خلاص کرده چه تفاوت کند.

مانمی گوییم که روح او آن وقت موجود نبوده، و ارواح را ازین نوع بسیار باشد بعضی از بندگان حق در سلوک و کشف ارواح معلوم کنند که روح ایشان پیش از تعلق بدن در چه حال بوده و نیز چه کرده. [پس اگر گوییم که] امیر المؤمنین را آن حکایت در کشف احوال روح معلوم شده باشد چه تفاوت کند.

و این شعور از روح عجب نباشد چه مرا در سلوک از قالب خود تا به هفت پشت مشاهده افتاده که^{۴۵} پدر بر پدر آن نطفه ای که قالب من خواسته بود || در هر صلبی ۱۰۸ چگونگی بوده و کی نورانی می شد و کی ظلمانی می شد بسبب مقر خود و ظلمانیت او تابست و پنج سالگی، و نورانیت او بعد از آن بتدریج به توبه و عبادت همه بعینه مشاهده کرده ام.

و درین طریق عجایب و غرایب بسیار است و احوال گوناگون بی شمار، مرد

می‌باید که ثابت قدم باشد و به اینها التفات نکند و روی از مطلوب اصلی نگرداند که این همه در راه است نه در پیشگاه، و هر چه بیند به عقل مجرد بر آن حکم نکند تا از طریق نیفتد.^{۴۶}

مجلس نوزدهم

مگر اخی علی مصری را فرموده بود که^۱ احوال درویشان که مصاحب تو آمده‌اند تو می‌پرسی^۲. او عرضه می‌داشت که مرا استعداد آن نیست و عذری می‌گفت. شیخ فرمود که نه، واسطه تو در میان می‌باید.

و این اخی علی مصری شیخی بود در ملک شام و روم، و مشارالیه را چندین^۳ مریدان بر او جمع شده اما چون مرد منصف بود جمعی از مریدان خود را که مستعد بودند^۴ گفت: اگر شما طالب حق‌اید من نیز طالبم، مرشدی نیافته‌ام که پیش او سلوک تمام کردم می‌اکنون در واقعه مرا نمودند و در شهادت نیز می‌شنوم که فلان جا، یعنی در خراسان مرشدی مکمل است، برخیزید تا برویم و با اینکه مردمان ما را شیخ می‌دانند خود را خواب خرگوش ندهیم و در خدمت مرشدی روزی چند سلوک کنیم و در خود چیزی پیدا کنیم از آنچه خلق می‌پندارند.

القصة بنابراین قضیه آمد و در حلقه مریدان شیخ داخل شد با جمعی اصحاب خود. شیخ فرمود که آن ارادت ایشان به تو بعد از این ارادت من است و واسطه تو در میان، ایشان را سود کند؛ چه به نزدیک من میان شیخ و مصطفی علیه السلام هر چند خرقه بیشتر، راه روشن‌تر و سلوک آن آسان‌تر^۵؛ برخلاف اسناد حدیث که آنجا هر چند واسطه کمتر، حدیث صحیح‌تر؛ چه آن خبر است هر چند واسطه بیشتر بود احتمال تغییر

۱۱۰ بیشتر دارد اما اینجا که خرقة است كارسلك است|| او به قدم راه رفتن؛ چه هر چند نور
مشایخ بیشتر بود راه روشن تر بود و مدد ایشان بیشتر بود چه راه غیب رفتن بی نور
مشایخ میسر نیست. و سنت الهی خود اینست که در وسایط خاصیتی نهاده است که
هر چند در تکمیل چیزی واسطه بیشتر، آن چیز بکمال تر، نمی بینی درختی که در کوه
بی واسطه باغبان رسته، است میوه او چنان لایف نیست از آن درخت که بواسطه باغبان
در باغ رسته باشد و باز چون واسطه زیادت شود و درخت را بر درخت دیگر وصل
کنند میوه لطیف تر و لذیذ تر گردد. اگر نه چنین بودی سالک واصل از مجذوب واصل
کامل تر نبودی.

و قیاس کن مرتبه آدم را علیه السلام که بی واسطه پدر و مادر در وجود آورده اند
تا مرتبه مصطفی علیه السلام که به چندین هزار واسطه در وجود آمد.

۱۱۱ و کس نداند که وسایط چگونه معتبر است در تکمیل، و اگر در|| واسطه حکمت
تمام نبودی علیم حکیم قادر بودی که اهل بهشت را در بهشت و اهل دوزخ را در دوزخ
به يك اشارت «کن» موجود گردانیدی هم به آن صفت که در قیامت خواهند بود.

پس این همه وسایط از اولیات و جوهریات و افلاک و طبایع و فیوض که واسطه
گردانید هر آینه عین حکمت باشد واسطه را معتبر داشتن.

دیگر بعد از آن حکایف منصور حلاج در افتاد اخی علی مصری سؤال کرد
که حال او را با مشایخ چه نسبت بوده است؟

شیخ فرمود که در راه مقامات است و احوال، چاره نیست هر که به سرایی در آید
هر آینه صفتها و صحن سرای او را مشاهده افتد و چون به باغ در رود درختان در نظر
او آیند در هر مقامی از آنچه بیند از آن گوید.

اما سخنی که بر آن اعتماد باشد آنست که در حالت استقامت گفته شود هر چند
من سخن هريك را عذری می خواهم و محملی می نهم اما برای مریدان سخن ایشان
را منع|| می باید کرد تا دانند که اصلی ندارد و در دل ایشان خوشامد آن مقام نقش

۱۱۲ نگیرد حق تعالی آن نوع سخنان از ایشان عفو گرداند و یا ایشان را توفیق داده باشد
که از آن مقام گذشته باشند و توبه کرده باشند و عذر خواسته^۷، تا از ایشان به لطف و
فضل آن جرأت را عفو کند.

و این منصور عجب کسی بوده، او مرید عمر و بن عثمان مکی بوده، او مرید شیخ عبداللّه مغربی بوده^۸ اول که آن حال او را پیدا شده شیخ چند آنکه ملامت کردو ادب^۹، ترك نگرفت او را از پیش خود براند برفت چندگاه بر سهل عبداللّه بود بعد^{۱۰} از چندگاه آنجا نیز آن حال ظاهر کرد از آنجاش نیز^{۱۱} بدر کردند. و استاد او عبداللّه عمرو بن عثمان مکی نامه^{۱۲} نوشته بود به مشایخ که همچنین شخصی را می باید که بخود راه ندهند که از راه افتاده است و لایق صحبت نیست چند جایی که رفت چون او را می شناختند بدر می کردند || تا آمد به خدمت شیخ جنید قدس سره بر در شو نیز به ۱۱۳ بایستاد^{۱۳} شیخ خادم را فرمود که بر در شخصی ایستاده است او را در خانقاه مگذار. چون خادم بیرون آمد او را بدید، گفت: اجازت نیست که در آیی، عذری گفت تا باز گردد نشنود و گفت: من فلانم و توبه کرده ام. از اینجا باز نخواهم گشت تا در خدمت شیخ باشم و آنچه فرماید بکنم. الحاح بسیار کرد، شیخ فرمود که هر چند که دروغ می گوید اما در آیدش. چون در آمد و سلام گفت^{۱۴} آنجا توبه کرد و چندگاه بود باز اظهار کرد و نتوانست از آن مقام گذشتن. فرمود که بیرون کردندش.

بعد از آن برفت به زمین هندوستان شد. در بت خانه ها با بر ا همه بحثها کردو ریاضت نمود ایشان او را قدری ننهاند^{۱۵} و ریاضت او نپسندیدند، از آنجا^{۱۶} به قزستان رفت و در بت خانه ها با بخشیان مدتی بود^{۱۷} ایشان نیز احوال او خوش نکردند از قزستان پوستینی در پوشید || و سگی در دست گرفت و به خراسان در آمد ۱۱۴ بر مثال دیوانگان.

شیخ ابو نصر سراج که مرید شیخ جنید بود مردی^{۱۸} بزرگ بود و بر جاده ارشاد در خراسان خانقاهی ساخته بود و نشسته^{۱۹}. اول کسی که در خراسان خانقاه ساخت او بود منصور به خانقاه او در آمد سگی در دست و پوستینی در پشت، بشو لیده و به صورت عجب^{۲۰} در میان سرای بنشست و ریسمان سگک به میان فرو زده چون شیخ ابو نصر او را بدید، بشناخت اما هیچ التفات نکرد خادم را گفت تا جهت او همانجا طعامی برد^{۲۱} تا بخورد. از او هیچ کس هیچ نپرسید باز از خراسان برفت به حجاز به شهر مکه در آمد و بر کوه بوقیس رفت و روی به خانه کرد و بر پای بایستاد و يك

سال ۲۲ نظر ازخانه بر نداشت.

و در آن وقت ده کس از مشایخ کبار در گعبه مجاور بودند که اول ایشان

۱۱۵ عبدالله مغربی بود و فروز حارث محاسبی ، بشنیدند که چنین شخصی بر سر کوه || ایستاده، برفتند تا ببینند چون از دور نظر ایشان بر او افتاد عبدالله مغربی گفت: رعنا بی است زود باشد که سرچوب پاره به خون خود سرخ کند و باز گشت پنج دیگر ازین ده با او باز گشتند چهار برفتند نزدیک او، حارث محاسبی و سه دیگر.

چون بر او رفتند او دست در هوا کرد و طبقی حلوای گرم پیش ایشان نهاد آن سه تن برنجیدند و از او نپسندیدند گفتند تا از کدام دو کان^{۲۳} حلوای فروش برداشته است و حرام است نخوردند و باز گشتند حارث محاسبی تنها مانده بنشست با او بخورد. و از آن ده شیخ غیر از حارث محاسبی هیچ کس منصور را اثبات نکرد و رد کردند^{۲۴}، اما در آن وقت که حال گرم بود بطریق عبرت به زیارت او رفتیم . چون مراقبه کردم روح او را دریافتیم در علین در مقام عالی، مناجات کردم به حق تعالی و گفتم: خداوند این چه حال است فرعون «أنا ربکم الاعلی» || گفت و حسین «أنا الحق» ۱۱۶ هر دو دعوی خدایی کردند روح حسین در علین و روح او در سجین، چه حکمت است؟ در سر من ندا کردند که فرعون به خود بینی در افتاد همه خود را دید ما را گم کرد و حسین همه ما را دید و خود را گم کرد، بنگر که چه فرق باشد.

و با این همه آن نوع سخنان را اعتقاد نباید کرد و در مشایخ به آن نوع سخنها بی اعتقاد نیز نباشید که مرا از حال حسین منصور معلوم شد که او از دنیا با توبه رفته و آن دعا که بر سردار گفته^{۲۵} بر توبه او دلیل است. دعا را در وقت مطالعه اگر مخدوم دام ظلّه درین فرجه بنویسند حاکم اند.

دعاء الحلاج وقت صلاه:

«اللهم انک المتجلی عن کل جهة، المتخلی من کل جهة . بحق قیامک بحقی، و بحق قیامی بحقک . و قیامی یخالف قیامک بحقی . فان قیامی بحقک ناسوتیة، و قیامک بحقی لاهوتیة. و کما أن ناسوتیتی مستهلکة فی لاهوتیتک غیر مازجة ایها فلاحوتیتک مستولیة علی ناسوتیتی غیر مماسة لها . و بحق قدمک علی حدثی، و حق حدثی تحت

ملا بس قدمك، أن ترزقني شكر هذه النعمة التي أنعمت بها علي حيث غيبت أغيارى عما كشفت لي من مطالع وجهك وحرمت على غيرى ما أبحت لي من النظر فى مكنونات سرى، وهؤلاء عبادك قد اجتمعوا لقللى تعصباً لدينك وتقرباً اليك. فاغفر لهم، فانك لو كشفت لهم ما كشفت لي لما فعلوا ما فعلوا، ولو سترت عنى ما سترت عنهم لما ابتليت بما ابتليت. فلك الحمد دائماً أبداً» ثم انشد:

اقتلونى يا ثقاتى ان فى قتل حياتى * ومماتى فى حياتى وحياتى فى مماتى

در این کلمات بود که اخى محمد دهستانى^{۲۸} از پیش بگذشت، فرمود که این درویش را عجب حالى بوده، به مقامى رسيد و از آن درنمى گذشت نفس او را در آن خوشامدى پيدا شد چندان چوب از من خورده باشد^{۲۹} که قیاس نتوان کرد شب تا صبحگاه بوده است که چوب خورده ترك آن نمى کرد تا مدتى در آن بماند.

چون اخى علمى بشنيد، گفت: آرى ما در مصر و شام این آوازه بسيار شنیده ايم

و جماعتى که مى شنودند || منکر این معنى مى شدند و باور نمى داشتند بود از آن حکايت ۱۱۷
او را بشرح از سر تا پاين^{۳۰} بفرمود و آن چنان بود که شيخ فرمود که:

در اربعين بودم شب پنجشنبه، سى و نهم اربعين، در غيب ديدم که، جماعتى مسافران پيدا شدند و درمیان ایشان جوانى بود که^{۳۱} حق تعالى را با او نظر عنايت است و او را به من حواله است و در غيب مشاهده مى کردم که حق تعالى را با او عنايت ها بود^{۳۲} چون به شهادت آدم خادم را گفتم: زينههار هيچ مسافر را اجازت مده که بروند تا بيرون آمدن من. او برفت قضا را همان زمان جماعتى مسافران رسيدند^{۳۳} ایشان را خادم فرود آورده و مرا گفت که امروز جماعتى مسافران رسيدند گفتم^{۳۴}: فردا روز جمعه چون اربعين تمام شده باشد در مسجد جامع آنجا که من مى نشينم ایشان را بيار تا بينم.

چون روز جمعه به مسجد رفتم و درویشان مسافر سلام کردند هر چند نظر کردم || ۱۱۸
هر آن کسى که من ديده بودم درمیان ایشان نبود، گفتم: مگر قوم ديگر خواهند رسيد نماز گزارديم و به خانقاه آمديم خادم آمد که ازین مسافران يك تن که به خدمت ایشان مشغول است مگر پيش رختهاى ایشان بوده به مسجد زرفته، درخو است مى کند که

شما را ببیند.

گفتم: نيك باشد^{۲۵} چون بیامد از دور که دیدم دانستم که اوست بیامد، سلام کرد وساعتی بود بیرون رفت من خادم را طلب داشتم گفتم: برو این جوان را که برفت از پی مسافران، بگویی که می باید که اینجا روزی چند با ما باشی و ازیشان باز گردی که ما را باتو کار است.

چون خادم بیرون رفت اورا دید که باز گشته، ایستاده خادم از او پرسید که حال چیست؟

گفت: می خواهم که به خدمت شیخ بگوویی که مرا قبول کند تا هم اینجا به خدمت درویشان مشغول شوم.

خادم گفت: مرا شیخ از پی تو به این مهم فرستاده و او را در آورد و مسافران برفتند|| اورا به خدمت مشغول کردم خدمتی که از آدمی به از آن ممکن نباشد تا بعد ۱۱۹ از سه سال که ذکر می گفت و خلوتی چند نشسته بود و احوال نیکو اورا روی نموده، روزی درسرای بودیم^{۲۶} او در صفا بود نشسته من آنجا بودم نظر من بر حال او افتاد دیدم که واردی بس عالی بر او نازل می شد و حالی بس شگرف بر او کشف می شد حالی برخاستم آنجا رفتم که او بود او مغلوب شده بود و مست آن حال گشته بانگ بر اوزدم، گفتم: در چه حالی وجه دیدی، بگو.

گفت: نمی توانم گفت.

گفتم: ژاژ مخا، بگو. بزجر بگفت، الحق مقامی بس عالی بود اما چون دیدم که در او صحتی ازین پیدا می شود، گفتم: چیزی نیست نفی کن.

باری در آن مقام در خود چیزی پیدا کرد مدتی مدید از دماغ او نمی رفت تا بعد از آن به چند گاه دیگر به تجلی صمدیت متجلی شد.

و آن مقامی است که در آنجا احتیاج از اکل^{۲۷} بر می خیزد اگر صاحب مقام|| ۱۲۰ خواهد هرگز هیچ نخورد و من شرح آن مقام را پیش از حال او به چندین سال در شرح مقامات در رساله ها نوشته بودم.

چون او در آن حال خود را^{۲۸} بدید در او به نوعی غروری پیدا شد با خود گفت:

ناخوردن صفت حق است و این صفت مرا حاصل است و در بطن او دعوی خدایی سر بر زدن گرفت و ترك خوردن کرد چندانکه چوبش می زدم و چوب در دهان او می کردم و شربت در او می ریختم باز بدر می ریخت و به حلق او فرو نمی رفت بگداشتم تا مگر به نصیحت و خوشی خود بخورد. هر چند کوشیدم هیچ نخورد تا شش سال برین بر آمد و به خدمت قیام می نمود.

ويك سعادتش اين بود كه خود را هرگز از من بی نیاز ندانست و اگر نه این بودی، هم در آن ورطه هلاك شدی.

۱۲۱ ومن مدت سی و هفت سال است تا به اشارت شیخ قدس سره به ارشاد مشغول چندین || طالبان را دیدم همچنین مردی مجدد که او را به لذات دنیا و نفس خود هیچ میلی نباشد ندیدم و مدت بیست و پنج سال است که در میان درویشان است و برادر او خادم است و دیگر خادمان پیش ازین بوده اند هیچ کس از لفظ او نشنوده باشد که مرا چیزی می باید نه از طعام نه از جامه. هرگز ذکر چیزی^{۴۰} که به حفظ نفس او نسبت داشته باشد کسی از زبان او نشنیده باشد و با آنکه رنجوریها کشیده است هرگز کسی او را خفته ندیده باشد و با کسی نگفته و از هیچ آفریده دوا نطلبیده.

القصه درین مقام ناخوردن بماند تا شش سال، بعد از آن به کعبه می رفتم او را با خود ببردم قصد من آن بود که می دیدم که جماعتی این حال را عجب می داشتند و در قدرت حق به شك می بودند^{۴۱} و ایشان را زبان می داشت. می خواستم که در راه بینند و بی گمان || بدانند که چیزی نمی خورد، آن شبهه رفع شود. برفتم و آن جماعت ۱۲۲ را شك برخاست.

چون به مدینه رسیدیم او را گفتم که اگر امت رسولی علیه السلام، و مرید منی آن می باید کرد که رسول صلی الله علیه و آله وسلم کرده است و من می کنم، و اگر نه برخیز و برو که بیش ازین در صحبت^{۴۲} ما نتوانی بود.

اخی علی دوستی حاضر بود لقمه در دهان او نهاد، و دوی دیگر تا سه لقمه. معین کردم که هر روز^{۴۳} سه لقمه می خورد تا مکه. بعد از آن در مکه گفتم: اکنون همچنانکه دیگر درویشان می خورند بخور، بخورد و از آن ورطه خلاص یافت.

مجلس بیستم

فرمود که مردمان ازین چند طبقه خالی نیند:
بعضی آنانند^۱ که نرفتند و ندیدند و ندانستند و این قوم بیگانگان اند ابدالاباد در
عذاب جهل خواهند بود.

و قومی دیگر رفتند و دیدند و دانستند و این قوم یگانگان اند یعنی انبیا و خلفای
کامل مکمل^۲ که بعد از کشف غطا ایشان ابدالاباد بی تحیر در نعیم وصال ذوالجلال
خو اهند یود.^۳

قومی دیگر نرفتند و ندیدند اما مطابق واقع به نور الهی دانستند و این قوم
مجتهدان محقق باشند که بعد از کشف غطا ایشان نیز ابدالاباد به تشریف وصال مشرف
باشند بی تحیر.

و قومی دیگر نرفتند و ندانستند اما دیدند ایشان مجذوبان غیر سالک اند. ایشان
نیز ابدالاباد شراب وصال نوشند^۴ اما در کشف غطا شان بیم تحیر باشد.

قومی دیگر رفتند و دیدند اما ندانستند و این قوم واصلان غیر مکمل باشند
ایشان نیز ابدالاباد در نعیم وصال باشند اما در کشف غطا از تحیر خالی نباشند.

قومی دیگر رفتند اما ندیدند و ندانستند. ایشان سالکان غیر مجذوب اند ایشان
در نعیم مقیم باشند اما در کشف غطا متحیر شوند.^۵

و بعضی گفته اند که درجه ایشان که برفتند و ندیدند و دانستند عالی تر از درجه آن قوم است که رفتند و دیدند و ندانستند بسبب آنکه^۴ در کشف غطاء ایشان که دانسته خود را مشاهده کنند هیچ تحریر نباشد و آن قوم که دیدند و ندانستند شاید که در کشف غطا برخلاف تصور هستند در حیرت افتند.

اما دانستن چنان می باید که باشد که حق آنست تا این ثمره دهد که او را در هستی خالق و یگانگی او و در نزاهت او از هر چه خاصه ممکن است علمی حاصل شود همچنانکه حاصل شده است به وجود خود که اگر اهل عالم جمع شوند و صد هزار شبهه انگیزند و حجت گزیند بر کسی که تو، تو نیستی، یا تو دو کسی، هرگز آن کس را وهم نشود بلکه قطعاً هیچ شبهه در دل او راه نیابد به سخن ایشان، و داند که غیر مطابق می گویند بیقین هر گاه که در الهیات کسی در خود این علم می بیند و بحق عالم است|| و اگر چه نمی بیند، بیاید کوشید تا حاصل کند و خود را خواب خرگوش ۱۲۵ نباید داد که این به حکایت^۵ راست نیاید؛ چه همه کس این معنی را مقارند و عامی^۶ باشد که اگر به شمشیرش پاره پاره کنی ازین اعتقاد برنگردد اما هر که بی اظهار شبهه به این علم عالم تر، آنجا از حق برخوردار تر؛ و هر که اینجا به حق جاهل تر عذاب او سخت تر.

و علم بحق بر قدر متابعت سنت حبیب مطلق و محافظت شریعت حاصل شود سالکان طریقت و واصلان حقیقت را، و هر علم که نه بر قانون متابعت او باشد «جهل از آن علم به بود صد بار».

درین سخن بودند که خادم سفره بگسترد این سخن در افتاد که شیخ ابو سعید را پرسیدند که رسول صلی الله علیه و سلم فرموده که: هر چند دست در کاسه بیشتر، برکت بیشتر. و صحابه در یک کاسه طعام می خوردند چو نیست که شما می فرمایید که هر درویشی را کاسه جدا|| می نهند؟ این کاسه جدا نهادن هر درویشی را شیخ ابو سعید ابو الخیر ۱۲۶ نهاده است قدس سره، و طریقه اوست که مشایخ بعد از او پسندیده اند.

باوی در جواب چنین فرمود که در آن وقت طعام بایثار می خورده اند چنانکه نص قرآن شاهد است^۷: «و یؤثرون علی انفسهم ولو کان بهم خصاصة». آن بهتر بود

که با هم خورند^۸ تا چندانکه، ایثار بیشتر بود برکت بیشتر نازل گردد . اکنون طعام بفارت می خورند^۹ نفس میل می کند تا حصه همکاسه هم بخورد^{۱۰} و زیادت و بهتر خورد این چنین طعام را رسول علیه السلام حرام گفته است ما درویشان را از حرام خوردن باز می داریم که قسم هر يك جدا می دهیم نه مخالفت سنت می کنیم اگر کسی را قوت ایثار باشد چه به از موافقت باشد.^{۱۱}

مجلس بیست و یکم

آن بود که امیر چوپان به مازندران می‌رفت چون از صوفی آباد بگذشت
۱۲۷ با او گفتند که شیخ اینجا است و او مدتی|| بود که نیازمندی آن داشت که خدمت شیخ
را ببیند. ملک ناصرالدین کرمانی و امیر تالش را بفرستاد که زیارت شیخ را
دریابند به توقع آنکه شیخ با آنجا که امیر چوپان نزول کرده برود تا امیر چوپان
خدمت او را ببیند.

چون بیامدند و دستبوس مبارک شیخ دریافتند و سلام امیر چوپان رسانیدند و از
نیازمندی او سخن عرضه می‌کردند، شیخ فرمود که: از آن گاه باز که خربنده میل
به روافض کرد و سنیان را می‌رنجانید و جمله امرا به موافقت اوترک مذهب حق کردند
امیر چوپان نکرد و مذهب حق را نیز پنهان نکرد^۲ و تقریب داد او را دوست داشته‌ام،
اما چهل سال است که من از پیش ارغون بیرون آمده‌ام و قرار داده که هرگز به دیدن
اهل دنیا از سلاطین و امرا و غیرهم بمراد قدم ننهم ممکن نیست که به دیدن چوپان
توانم رفت.||

۱۲۸

اما چون شما به عزیمت حرب کفار می‌روید و من با خود نذر کرده‌ام که هر گاه
که غزات پیدا شود بروم و جهاد کنم؛ چه برای پادشاه بت پرست مصاف کرده‌ام و
و جانبازی کرده، البته اگر اتفاق افتد جهاد خواهم کرد.

و جهت این مهم می‌خواسته‌ام که به شام روم و آنجا جهاد کنم که جهاد رکنی از ارکان اسلام است^۴ و مردمان از آن غافل . من به نیت جهاد با شما همراه شوم و به جهاد روم و در راه خود ملاقات افتد اما چنانکه امیر چوپان گوید : بسازگرد ، باز نگردم بلکه چون به نیت جهاد سلاح در پوشم و دو گانه بگزارم ممکن نباشد که جهاد ناکرده بازگردم . و اگر شما باز گردید من باز نگردم به ثغری از ثغور اسلام می‌باشم^۵ تا جهاد پیدا شود و جهاد کنم اگر شهادت یافتم ، یافتم و الا غزات کرده باز گردم .

چون ایشان این سخن بشنیدند ملك ناصرالدین گفت : برویم پیش امیر چوپان بگوییم ، آنچه فرماید به خدمت شیخ جواب^۶ باز فرستیم .

ساکن ساکن^۷ سخن به آنجا کشید که در وقت ارغون ۱۱ شیخ دام‌ظله به عزیمت بغداد به همدان رسیده بود. ارغون ایلچیان فرستاد و او را بجبر بازگردانیده بر خود برد .

خدمت مخدوم دام‌ظله این حکایت با ایشان آغاز نهاد و فرمود که : چون مرا پیش ارغون بردند برافتم و نزدیک او مربع بنشستم چون پیش از آن سه وقت ملازمت گستاخ بودم و او با من وقتها مزاح کردی ، اول با من هم بر آن طریق مزاح آغاز کرد^۸ پنداشت که من با او به مزاح مشغول خواهم شد. من مراقبه کردم و هر چند او سخن می‌گفت جواب او نمی‌گفتم . و او بازوی من بر گرفت^۹ و می‌جنبانید که سخن بگو ! قطعاً با او التفات نمی‌کردم. عم من که وزیر او بود از بیرون خرگاه مشاهده می‌کرد ، بترسید ، درآمد ، مرا می‌گوید : احمد ! پادشاه با تو سخن می‌گوید ، جواب بگو . من سر بر آوردم ، گفتم : تو برو بجای خود بایست که مرا از اینها فراغت است و جز از حق از هیچ آفریده ۱۱ مرا بیم نیست. همچنین بودم تا آنگاه^{۱۰} که ارغون سخت برنجید و پس تر خزید و بجای خود بنشست و گفت : بروید و بخشیان را بیارید و خاموش شد .

۱۳۰

امرای بزرگ که در درون خرگاه بودند چون تغیر او مشاهده کردند با من سخن سخت گفتن آغاز کردند که تو از نزدیک ما گریخته‌ای و تاجیکی ؛ چگونه

چنین دلیری می کنی .

دیگر بار سربر آوردم و روی به ایشان کردم ، گفتم : آنگاه که با شما بودم بنده شما بودم ، اکنون که خداوند خود را بشناختم به شما نمی پردازم و از شما بیاک نمی دارم . ناگاه بخشی در آمد ، بنشست و در مراقبه بودم ارغون فرمود بخشی را که از او سؤالی کن .

بخشی بخندید ، گفت : او در کودکی^{۱۱} با ما بوده است چه می داند که از او سؤال کنم .

فرمود که ، البته سؤال کن .

بخشی گفت : نزدیک من می رسد^{۱۲} که اینکه او را علاءالدوله می گویند و

۱۳۱

اشارت به تو می کنند || کدام عضو تست ؟

من زانوها بر آوردم و گرد بنشستم ، گفتم : این مجموع منم .

بخشی متعجب شد ، چون دیدم با من بحث کرد و بجهت دین جواب می باید داد مصلحت چنان دیدم که اول ارغون را که رنجیده است دلخوش کنم بعد از آن سخن گویم تا تمام برطرف او نباشد . روی به ارغون کردم ، گفتم : دل پادشاه آینه جهان نمای باشد اگر به انصاف بشنود من ثابت کنم که این هندو را که چنین عزیز می دارد هیچ نیست و دین شاکمونی که به آن می نازد نمی داند و پیروی او نیست^{۱۳} و پادشاه او را تربیت می کند به امید آنکه برای او دعا کند و پیروی او می کند تا به خدا نزدیک شود . چون او از خدا دور است و سخن شاکمونی نمی شنود پادشاه را از دعای او و متابعت او چه فایده دهد ، هندوی^{۱۴} مرداری که در گلخنهای مسلمانان صدهزار به از او هستند چه لایق آن باشد که ||
۱۳۲ پادشاه او را تربیت کند .

چون بخشی این بشنید ، گفت : چه چیز است که من سخن شاکمونی را خلاف کرده ام بگو !

گفتم : شاکمونی در نون نگفته است که اگر پای برگیه تر نهند چنانکه خسته شود و راه آبخور آن شاخ در بند شود ، میان آن کس و خدا راه در بند شود .

و اگر پای بر گیاه خشک نهند چنانکه شاخ گیاه بشکند چون آن جزو از جزو دیگر جدا شود میان او و خدا حجاب شود؟

گفت : بلی نوشته است .

گفتم : پس آنجا که خرگاه توزده اند چند شاخ گیاه باشد که غلامان تو ببریده اند . و از آنجا تا اینجا که آمده ای چند گیاه در زیر قدم توشکسته شده است . و دیگر نه شا کمونی گفته : اگر خمر بر زمین ریزد و از آنجا گیاه بر آید اگر اسب آن گیاه را بخورد آنکه بر آن اسب نشیند مردود این راه باشد؟

گفت : نوشته .

گفتم : تو اینجا نشسته ، و در شکم مرده تو^{۱۵} پنج من خمر است ، تو چگونه بخشی باشی ؟

بعون حضرت حق بخشی خوار گشت و خجل اا شد. دیدم که سخنهاى من ۱۳۳ در دل ارغون جای گیر شد . بعد از آن ارغون با من گفت که می خواهم که با من باشی ، مرا سخن تو خوش آمد .

گفتم : نتوانم و ممکن نیست که بیش^{۱۶} با شما توانم بود.

بعد از آن باغچه ای بود در آن نزدیکی که باغ خاصه او بود . در آنجا رفت و مرا به خلوت بطلبید و دست من بگرفت و بر زمین نشست و مرا بنشاند و گفت : دریغ نباشد که همچو تو کسی پس روی دین باطل کند^{۱۷} ؟

گفتم : دین باطل کدام است ؟

گفت : دین محمد تو .

گفتم : معاذ الله ، دین حق دین محمد است .

گفت : نه تو این ساعت می گفتی که در دین شا کمونی هر که گیاهی را خسته کند راه در بند شود؟

گفتم : آری ؟

گفت : محمد تو نسقی در میان خلق نهاده است چنانکه مردمان به ریختن خون رغبت کنند و کشتن آدمی از آن نسق او لازم می آید . به باطل باشد جایی که

شکستن شاخ گیاهی راه در بند کنند کشتن خلق بنگر که چگونه باشد .

گفتم : چون ؟

گفت : نه او لشکر خود را گفته است که با کافران جنگت را کنید ، اگر ایشان ۱۳۴ را بکشید شما به بهشت روید ، و اگر ایشان بکشند هم شما به بهشت روید ؟ این نسق رغبت جنگت را بیفزاید و از هر دوطرف بیشتر کشته شود .
قضا را خود باغبان در برابر ما اره در دست داشت و درختی را عمارت می کرد و شاخهای آن را می برد و می انداخت .

گفتم : نه این باغبان را هر سال چندین اجره می دهی ؟

گفت : آری .

گفتم : چرا شاخهای سبز را می برد و می اندازد ؟

گفت : باغبان است ، دانسته می کند^{۱۸} آنچه بریدنی است می برد تا شاخهای دیگر قوت گیرد و آن آبی که شاخهای بد می کشند آن شاخ نیک بکشد و بر دهد .
گفتم : این عالم باغ خداست و محمد صلی الله علیه وسلم باغبان و خلق چون درختان ، محمد علیه الصلاة والسلام می داند که کافران شاخهای بد اند و مسلمانان شاخهای نیک ، شاخهای بد را می برد یعنی کافران را می کشد تا مسلمانان ب فراغت خاطر توانند بندگی حق را کردن ، و آن نعمت که کافران می خورند و معصیت ۱۳۵ می کنند مسلمانان بخورند و طاعت کنند .

ارغون را ازین سخن عجب آمد ، مرا می گوید : در دین محمد صلی الله علیه وسلم از تو مقرب تر کسی نیست که چنین سخن برای او می توانی گفت .

گفتم : تو مقربان محمد را علیه السلام چه دانی ؟ آخر نبینی که من يك ساعت بی تو نمی توانستم بود^{۱۹} ، این ساعت که بوی از مقربان او به دماغ من رسیده ، نمی خواهم که بیش تر ابرینم و چگونه از شما متنفر شده ام ایشان که مقربان او باشند به تو کجا پردازند و از توشان کجا یاد آید .

بعد از آن گفت : برای دل من ملازم من باش که دل من ترا دوست می دارد و سخن تو مرا خوش می آید هر چه بخواهی ترا بدهم و هیچ کس بجای تو ندارم .

گفتم : ربع مسکون بیست و چهار هزار فرسنگ است و این ملک تو هزار
فرسنگ بیش نیست^{۲۰}. پس همچو تو بیست و سه پادشاه در دنیا باشد و بیست و سه
ملک دیگر || همچنین باشد .
گفت : باشد .

گفتم : اگر خدای تعالی فرماید که این بیست و چهار هزار فرسنگ را به تو
می‌دهم چنانکه هیچ کس را با تو منازعت نباشد و هزار سال ترا عمر باشد و چون
بمیری ، ترا از هیچ نپرسم و به بهشت در آورم . من مملکت را از خدای قبول نکنم
و ترك این راه ولدت که در آنم نگیرم^{۲۱}، تو مرا چه توانی داد . چون این بشنید^{۲۲}
دانست که کار نوعی دیگر است ، امید منتطع کرد تا آنگاه که کار بجایی رسید که
بی اجازت از آنجا برفتم و به سمنان آمدم .
القصه سفره کشیدند امیر تالش و ملک ناصرالدین چیزی بخوردند و برفتند
تا جواب سخن شیخ بفرستند .

مجلس بیست و دوم

اخى على مصرى مى گفت : پیغمبران بنی اسرائیل بعضی بوده اند که رکاب ملوک می گرفته اند تا ایشان سوار می شده اند اگر مخدوم^۱ برفتی جهت مصلحت مسلمانان، بد نبودی .

شیخ دام ظلّه فرمود که : ایشان مأمور شده || باشند به آن رکاب گرفتن^۲، اگر ۱۳۷
من نیز مأمور شوم بروم سالها رکابداری ایشان کنم به امر حق ، کار مطاوعت امر حق
است به هر چه امر شود به جان و دل کرده شود اما روا نباشد به مراد خود بسر اهل
دنیا رفتن و از مصلحت مسلمانان بهانه ساختن و حکایتی با خود و خلق راست
نهادن که با خالق غیر آن باشد ؛ چه هر که بر اهل دنیا رود هر آینه بی مصلحتی نرود.
بعد از آن سخن جهاد می فرمود که رکن اعظم دین جهاد است و خلق از آن
بی غم اند اگر محقق شود که این لشکر به جهاد می روند بهمه حال خواهیم رفت.
دیگر در باب مجتهدان و اختلاف ایشان سخنی در افتاد ، فرمود که : چون
غواشی الفاظ از سر معانی بر کشید میان مجتهدان زیادت اختلافی نماند.

و یکی از مسائل اصول که مختلف است میان امام ابوحنیفه و امام شافعی
رحمة الله علیهما آنست که امام ابوحنیفه می گوید : «ما عبدناك حتى || عبادتك ولكن ۱۳۸
عرفناك^۴ حتى معرفتك» و امام شافعی می گوید : «ما عبدناك حتى عبادتك ، أی ما

عرفناك حق معرفتك» .

هر دو راست می گویند آنکه امام شافعی می گوید که : «ترا نشناختم چنانچه حق شناختن تست» ، بدین معنی می گوید که درك كنه ذات او تعالی بشر را محال است از برای آنکه معنی ادراك ، احاطه باشد من كل الوجوه ، و او تعالی بر كل اشياء محیط است که «انه بكل شیء محیط» چگونه محاط علم بشر گردد ؟ پس چون علم بشر محیط ذات او نتواند شد من كل الوجوه ادراك نتواند کرد . چون ادراك نباشد معرفت - چنانچه حق معرفت است - حاصل نیاید .

و آنکه امام ابوحنیفه می گوید که : «ما عبدناك حق عبادتك و لكن عرفناك حق معرفتك» . یعنی ترا شناختیم چنانکه حق شناخت تست ، نه بدان معنی می گوید که محیط گشتیم بر كنه ذات تو ، بلکه می گوید که : معرفتی که از طرف ماست ترا چنانکه حق خداوندی تست نشناختیم ، یعنی عجز خود را در عبادت تو بشناختیم^۶ و بدانستیم که عبادت تو چنانکه حق عبادت است بجای || نیاوردیم و شناختن تو - ۱۳۹ چنانکه حق شناختن است که بر بندگان واجب است آنست که عجز خود را بشناسند چون عجز خود را در بندگی تو بدانستیم ترا به خداوندی^۷ بدانسته باشیم و خود را به بندگی .

و در مناجات امیر المؤمنین ابابکر رضی الله عنه آمده است که : «سبحان من لم يجعل سبيلاً الى معرفته الا بالعجز عن معرفته» . پس عجز را سبیل معرفت گفت^۸ معرفت ثابت باشد . بدین وجه . و این هر دو قول چنانچه مراد هریک بوده است راست است^۹ .

مجلس بیست و سیم

می فرمود که سخنهای مارا پیش امیر چوپان گفته اند و توجه ما را^۱ به حرب کفار شنیده ، گفته است که مصطفی صلی الله علیه وسلم گفت که : «والصلح خیر» . عجب حالی است مردمان سخن خدای و رسول را به گستاخی بردست پیچید دارند و هر يك را به مراد^۲ خود و موافق احوال خود تأویلی می نهند اولاً نمی دانند که این سخن خدای است یا رسول ؛ و اینکه^۳ «الصلح خیر» میان زن و شوی است نه میان || مسلمانان^۴ و کفار ؛ اگر چه در فقه باب مدافعه با کفار هست اما نه چنانکه^۵ ۱۴۰ ملك خود با کفار بگذارند و آن را صلح نام نهند. همچنین که سخن این قوم است می توان دانست که ترجهی ندارند درین کار .

و این كپك که خصم ایشان است قوی پادشاه با عدل و با ضبط است درین دور مثل او پادشاهی در ضبط امور ملك نبوده است اگر چه کافر است و دشمن دین ، و کثر او بتر^۶ از کفر چنگیز خانیان است بسبب آنکه چنگیز خان خدای زمین و آسمان یکی دانسته است و او خدای آسمان دیگر می گوید و خدای زمین را دیگر ؛ که در اول یرلیغ او دیدم که نهشته بود : به نام خدای زمین . و این دو قبیله بیش نبوده اند که این سخن گفته اند که «فی الارض اله و فی السماء اله» .

یکی در عرب بوده و یکی در مغول ، اما چنگیز خانیان نبوده اند ، نمی دانم که كپك این طریق را از که گرفته ، اما عدل و ضبط پادشاهی در آنچه راست است^۷

پنهان || نتوان کرد و اگر این قوم را بازی ندهند عجب باشد.^۷

۱۴۱

فرمود که : چوپان آهوئی فرستاده بود و سلام رسانیده و گفته : اگر ما را معین شود جهاد، از مازندران کس فرستیم و خدمت شیخ را خبر کنیم . و نیازمندی نموده که گوشت صید است بخورند ، حلال باشد.

درین حال مرا حکایت امیر نوروز یاد آمد آنگاه که در خراسان بود من رفته بودم به زیارت مشهد طوس ، او بشنید با پنجاه سوار در عقب من پیامد و گفت : می خواهم که مادام که در خراسانی ، با تو باشم .
باری چند روز صحبت افتاد . يك روز آمد و خرگوش آورد^۹ که من خود زده ام بخور .

گفتم : خرگوش هر کس زند نخواهم خورد .
گفت : چرا ؟

گفتم : به قول امام جعفر صادق^{۱۰} حرام است چون از بزرگان یکی حرام داشته است^{۱۱} ، ناخوردن بهتر باشد .

برفت و ساعتی دیگر باز آمد با او دانشمندی ملازم بود فقیه بحائی با خود بیاورد . این دانشمند پرسید که خرگوش را بچه سبب حرام می گویی ؟
گفتم : به قول امام جعفر صادق^{۱۲} .

۱۴۲

گفت : او || نیز درین قول متمسکی داشته باشد تقریر باید کرد .
گفتم : متمسك او قرآن است ، به دلیل نص می گوید .
گفت : در قرآن کجاست ؟

گفتم : در تورات صریح فرموده که خرگوش حرام است . و در قرآن فرموده که «اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده» . معنی اینست که : اوقدا کن به آن . پس هر چه در تورات حرام کرده شد که^{۱۳} در قرآن بحلالی آیت ناسخ نیامده باشد آن برقرار خود حرام باشد و در قرآن جایی نیامده است که خرگوش را بر شما حلال کردیم حرام باشد بدین معنی .

پس برفت روزی آمد و آهوئی آورد و گفت : این آهو را من زده ام به تیری

که خود تراشیده‌ام و براسبی که از پدران ما در قدیم پیش از لشکر و غارت تخم بر تخم مانده است.^{۱۴}

گفتم: این همان حکایت مولانا جمال الدین در گزینی^{۱۵} است که یکی از امرای مغول که در حوالی همدان می‌نشست با او دعوی ارادت می‌کرد روزی پیش او درآمد و دو مرغابی^{۱۶} نهاد، گفت: «این را باز من گرفته باشم حلال باشد مولانا ۱۴۳ تناول فرماید. گفت: سخن در مرغابی نیست، سخن در آنست که باز تو دوش پای مرغ کدام پیرزن خورده است که امروز او را قوت گرفتن این مرغ حاصل شده^{۱۷}، بر دارویر که لایق شماس است تو تا جو کدام مظلوم می‌خورد که قوت دویدن^{۱۸} حاصل می‌آید تا تو بر پشت او آهوی می‌توانی زدن روا نباشد. القصه هر چند گوشت او نخوردم اما درویشان بخوردند^{۱۹} شاید که به نیاز فرستاده کاری بر آید به برکت نیازمندی او.

دیگر حکایت بحکایت افتاد و در خوف ورجا سخن برآمد، فرمود که: هرگز پیش از مرگ اضطرابی خوف از بندگان حتی تمام بر نخیزد. یکی از درویشان سؤال کرد که «ألا ان أولیاء الله لا خوف علیهم ولا هم یحزنون» چون باشد؟

فرمود که: معنی آن این نیست که خوف حق از بندگان بر نخیزد، بلکه هر که نزدیک تر، خوف او بیشتر. در معنی این آیت آنچه اصحاب ظاهر اند|| گفته که: لا خوف علیهم ولا هم یحزنون فی الآخرة لافى الدنيا. ایشان که اهل تحقیق اند می‌گویند: از اولیا خوف مستقبل و حزن ماضی بر خیزد تا همه حال گردد یعنی اولیا را بر^{۲۰} آنچه بگذشت یعنی از دنیاوی و آنچه خلق را به حزن آرد و حال ایشان مشوش کند حزن نباشد و در مستقبل به آنچه بلای دنیاوی و ظلم ظالم یا رنج نفسی یا زیان مالی از آنچه خلق را تشویش دهد و حال ایشان منغص کند ایمن اند پس معنی این باشد که: لا خوف علیهم بما مضی ولا هم یحزنون بما یستقبل.

پس اولیا را ماضی و مستقبل و حال در سه نفس است:

یکی ماضی که بگذشت هر چند حسرت بر نند بر تقصیری که در آن نفس در آن طاعت کرده باشند اما محزون نگردند به چیزی از دنیاوی^{۲۱}، که از ایشان کم شود.

دوم مستقبل که نیامده است^{۲۲} هر چند از خوف خاتمت و حکم ازل ترسان باشند اما ایمن باشند از مشغولی دل به آنکه فردا چه خوری یا چه پوشی یا بلایی|| از طرفی خواهد رسید چگونه دفع کنی.

پس چون ازین دوشوش فارغ شد و غم دی و فردا نماند او ماند و يك نفس حال، داد آن وقت بتواند داد و اصل عمر آنست و از اینجا گفته اند که: الصوفی ابن الوقت. و چون آن وقت بغایت عزیز است و غنیمت و گریزنده بتعجیل، حق تعالی خوف و حزن ماضی و مستقبل را ازیشان برداشت تا داد آن وقت را که «الوقت سیف قاطع» عبارت از آنست. بتوانند داد.

و شیخ جنید قدس روحه از اینجا گفته است که: هر نفس که فوت شد امکان نیست که هرگز آن را قضا توان کرد^{۲۳} از برای آنکه هر نفسی را جداگانه حق است^{۲۴} اگر به قضای مافات مشغول شوی این نفس حالی را نتوانی حق گزارد، فوت شود باز در نفس دیگر قضا باید کرد هرگز ادراك نفس گذشته دست ندهد.

پس نفس حال را غنیمت می باید شمرد و جهد باید کرد^{۲۵} تا فوت نشود که ادراك آن ممکن نیست.^{۲۶}

درواقعات درویشان سخن می‌رفت ، فرمود که : نوشتن واقعات نزدیک من سخت مستنکر است اما هر بار که می‌شنوم که درویش واقعه‌ای نوشته است من استغفار می‌کنم و جرم آن بر خود می‌بینم که بنیاد این را سبب من بودم.^۱

و آن چنان بود که وقتی درویشان ما نیت خلوت کرده بودند من نیز با ایشان موافقت کردم یکی را گفتم: چون ما سخن نمی‌گوییم تو واقعات درویشان را می‌نویس تا من جواب می‌نویسم . اتفاق چنان افتاد که درویشان را در آن خلوت واقعات بس عالی افتاد.^۲

چون خلوت تمام شد واقعات درویشان را و شرح آن را که نوشته بودم به بغداد به خدمت شیخ فرستادم. چون در وقت فرستادن نفس را خاطر رعنائی در آمد که شیخ ببیند که درویشان ما را چه واقعه‌های عالی افتاده است به شومی آن خاطر^۳ این بدعت واقعه نوشتن آغاز کردند و از واقعه‌های خود کتابها ساختند.

۱۴۶ روزی در مستنصریه بغداد بودم^۴ آنجا بماندم دانشمندی بزرگ آنجا می‌بود شب به وثاق اورفتم ساعتی نشسته بودیم این دانشمند مرا می‌گوید که: مرا مشکلی است می‌خواهم که از تو سؤال کنم.

گفتم: بگو.

گفت: مرا اعتقاد است که این طریق شما حق است و شیخ شما مرد بزرگ است

و این اخی بو بکروطوسی مرد عزیز است اما نیز کتابی در دست داشت واقعات خود نوشته. يك واقعه این بود که: من مدرسه مستنصریه را بخوردم. اکنون این چگونه باشد مدرسه‌ای به این بزرگی و با چندین خلق؛ در اینجا هیچ ندیدم که ما را کسی بخورد و مبلوع کسی نشدیم این سخن او از کجا می‌گوید برای ما حل می‌باید کرد. گفتم: عجب! برای تو سخنی بگویم تو از آن سخن قیاس کن. روزی در سمنان^۵ به خلوتخانه نشسته بودم غایب شدم محمد دهستانی را دیدم که پرده خلوت برداشت مرا می‌گوید: مصطفی صلی الله علیه و سلم در آمد و سلام کرد من برخاستم و اعزاز کردم و بنشستم او در مقابل من بنشست مرا|| می‌گوید که: از من چیزی بخواه. و ۱۴۷ مرا رسم نبوده که هرگز در غیب چیزی بخوام^۶ که معنی ذکر آنست که هیچ نمی‌خواهم جز خدای.

من گفتم: یا رسول الله از توجه خواهم؟

دیگر بار فرمود که: از من چیزی بخواه.

گفتم: از توجه خواهم؟ سیوم نوبت همین لفظ فرمود.^۷

گفتم: اکنون که مبالغت فرمایی از تو می‌خواهم که ترا بخورم.

فرمود که: بخور.

من بیشتر آمدم و به خوردن او مشغول شدم سر مبارک مصطفی را علیه الصلاة والسلام در دهان گرفتم و باسانی تا زانو بخوردم چون به زانوهای رسیدم^۸ بغایت کار بر من دشوار شد و از زانو تا سر پای بدشواری و زحمت بخوردم. چون از واقعه باز آمدم هم در آن ساعت مرا تجلی افتاد که پیش ازین مثل آن نیفتاده بود.

اکنون هیچ شك داری که مصطفی صلی الله علیه و سلم در مدینه خفته است و هیچ کس او را نخورده است؟ و من هیچ شك ندارم که این واقعه دیده‌ام. درین چه می‌گویی؟

گفت^۹: باطن من آرام گرفت.

آنگاه گفتم که: صورت مصطفی صلی الله علیه و سلم صورت سنت مصطفی است|| صلی الله علیه و سلم. و آن که پایهای مبارک او دشوارتر خورده می‌شود آنست

که پای محل استقامت است. هر چند سنت او بآسانی دست دهد اما استقامت در سنت او دشوار بود اما چون خورده شد عاقبت استقامت حاصل آید ان شاء الله تعالی. و آنکه او مستنصریه را دیده است نه این مستنصریه است، آن صورت علم است که بقدر استعداد چیزی بر او روشن شود و چون مستنصریه به خلیفه تعلق دارد نشان آنست که او را این واقعه در غیب روح افتاده است.

و بعضی بزرگان خود واقعاتی نوشته اند که مبتدیان را مطالعه آن بس مضر باشد. مثل محیی الدین اعرابی که گفته: رأیت ربی تبارک و تعالی علی صورة الفرس. و جای دیگر همو گفته که: رأیت ربی جالسا علی کرسیة فسلم علی فاجلسنی علی کرسیة و قام بین یدی و قال: أنت ربی أنا عبدک.

و بزرگی دیگر نیز گفته است که: أنا أقل من ربی بسنتین.

ازین سخنان را که مردمان می شنوند^{۱۱} انکار می کنند و محال می پندارند و ۱۴۹ من می دانم که بیقین که ایشان که نوشته اند در واقعه دیده اند و این عجب نیست از سالک؛ اما می بایست که شرح آن نیز نوشتندی تا خلق در تشویش نیفتادندی و هم این سخنها را ازمن بعضی سؤال کرده اند.

اما آنکه گفته: رأیت ربی علی صورة الفرس، چنانست که حق تعالی را تجلیات است صوری و آن به آثار نسبت دارد و نوری و آن به افعال نسبت دارد^{۱۲} و معنوی و آن به صفات نسبت دارد و ذوقی و آن به ذات نسبت دارد.

در تجلیات صوری حق تعالی در صورت جمیع اشیاء بر بنده تجلی کند از مفردات عنصریات و از معادن و نبات و حیوان و انسان. و چون در صور موالید تجلی کند چون تجلی از مرتبه ای به دیگر مرتبه خواهد پیوست در افق آن مولود تجلی کند و بعد از آن به دیگر مولود ابتدا کند هم چنانکه هر گاه که تجلی از معادن به نبات خواهد

پیوست در صورت مرجان که افق معادن است تجلی کند. و هر گاه از نبات به حیوان^{۱۳} ۱۵۰ خواهد پیوست در صورت نخل که افق نبات است تجلی کند و هر گاه که^{۱۴} از حیوان به انسان خواهد پیوست در صورت فرس که افق حیوانات است تجلی کند و بعد از آن در صورت انسان تجلی کند صورتی بر افق انسان نباشد تجلی در صورت صاحب

تجلی باشد و سالک را مزلت بدتر و با خطرتر ازین نباشد که حق تعالی تجلی کند بر او هم در صورت او، چنانکه غیر خرد کسی دیگر نبیند، هر چند بیند خود را بیند و کل موجودات محاط خود بیند.

و سبحانی ما اعظم شأنی، وأنا الحق، ولیس فی جبتی سوى الله همه درین مقام گفته اند. و بیشتر اولیا را مزلة الاقدام در تجلی صوری بوده تا چنین جرأتهای نموده اند و حکما را مزلة الاقدام^{۱۳} در تجلی معنوی بوده که روی از متابعت انبیاء علیهم السلام گردانیده اند و هلاک شده. چون اولیا به برکت متابعت نبی علیه الصلاة والسلام محفوظ اند در حالت افاقت توبه کرده اند لاجرم حق تعالی ایشان را از مزلة الاقدام تجلیات^{۱۴} صوری و تجلیات نوری و تجلیات معنوی عبور داده است و به تشریف ۱۵۱ تجلیات ذوقی رسانیده و از مزلة الاقدام برهانیده و سراورا مقیم نعیم گردانیده. حکما چون خرد را از انبیا مستغنی دانستند در آن ضلالت ماندند و در عذاب جاودان گرفتار شدند.

اما آنکه گفته: «رأیت ربی جالسا علی کرسیة» این خرد واقعه مبتدیان سلوک باشد. چون سالک به کار مشغول شود و بخلاف نفس قدم زدن گیرد^{۱۵} سلطان هوی که بر کرسی خلیفه روح نشسته است دعوی خدایی آغاز کند که «افرأیت من اتخذ الله هواه» عبارت از آنست. و در وقت غلبه روح بر هوی، سالک بیند که سلطان هوی از کرسی خلافت که به غلبه نفس به ظلم و تعدی از روح گرفته است فرود آید روح را بر جای او بنشانند و خود در پیش او کمر خدمت در میان زند^{۱۶} در آن حال شیطان لعین که علی الدوام در کمین است و در تدبیر اضلال بندگان این لفظ القاء^{۱۷} کند که: أنت ربی و أنا عبدك. که تا مگر شبهه در دل سالک اندازد اما چون سالک را مرشد مکمل باشد کید شیطان زیان نکند و این واقعه او را در ابتدای سلوک افتاده.

اما آنکه گفته است که: أنا أقل من ربی بستین، از آن ستین، مرتبتین خواسته است که هر چه هست و نام وجود دارد از چهار مرتبه بیرون نیست: یا ذات حق است یا صفات حق است یا افعال حق است یا آثار حق است چون او را بر حقیقت^{۱۸} این معانی اطلاع افتاده است و خود را در مرتبه اثر دیده، میان خود و حق دوم مرتبه بیش نیافته: صفات و افعال

چون خود را به دو مرتبه از ذات دور دیده این عبارت به زبان آورده.
چنین کلمات از بزرگان جزد در حال سکر در وجود نیاید پس اگر مستی در حالت
مستی عبارتی را بگرداند و مرتبتین راستین گوید چون هوشیار گردد و استغفار کند
حق تعالی به کرم بی نهایت خود از او درگذراند. ||

مجلس بیست و پنجم

فرمود که عجب حالی است این حال پادشاهان که چگونه به هیچ می نازند و مغرور شده اند و کبر و فرو عظمتی از خود بنیاد نهاده اند تا يك شهرى یا اقلیمی را بتغلب گرفته اند چندان اظهار نخوت و عظمت می کنند که قیاس نتوان کرد . بیچارگان نمی دانند بزرگی ملك خدای تعالی را ، و وسعت ملك دل بندگان او را نمی اندیشند که كره خاك نود و اند هزار فرسنگ است و ربع مسكون بیست و چهار هزار فرسنگ است ، و ازین بیست و چهار هزار فرسنگ پیدا است که چند معمور است و از عمر آن پیدا بود^۱ که هر پادشاهی چند را مالك است و این كره خاك نود و اند هزار فرسنگ است افلاك^۲ را خود بگذارد . جرم آفتاب که در فلك خود چند قرص بیش نمی نماید سیصد و شصت چند بالای كره خاك است به بزرگی ، قیاس کن که فلك چند باشد باز فلك او با^۳ شش فلك دیگر در جنب فلك ۱۱ ثبات که سماء ذات البروج است همچو کوهی است در صحرایی . و فلك ثبات و دفت فلك دیگر و زمین در جنب کرسی همچو خشخاش است بر دریایی . و کرسی و مادونه در جنب عرش همچو حلقه ایست در بیابانی افتاده چنانکه رسول صلی الله علیه و سلم فرموده .

و این همه که ذکر رفت وقت باشد که بنده ای از بندگان خدای مشاهده کند که در جنب دل او کمتر از دانه^۴ خشخاش باشد و همه در صحرای دل خود بعینه بیند همچو آن دانه خشخاش که در بیابانی افتاده باشد بلکه خردتر ؛ چه دانه خشخاش در آن بیابان

چیز خود را فرو گرفته، باشد و اینهمه در صحرای دل هیچ چیزی را بخود مشغول نکند و فرو نگیرد «فتبارك الله أحسن الخالقين».

و این چنین دل همه کس راهست و حق در همه دلها این وسعت را تعبیه کرده است اما بعضی جهد کردند و در آن صحرا بگشادند و بعضی از آن غافل ماندند و حجاب بر حجاب بیفزود تا چنان شد^۵ که نمی دانند که از دل ایشان هیچ راهی بجای دیگر^۶ است یا نه. و بغیر آنچه حواس ظاهر ایشان ادراک می کند هیچ درک دیگر هست یا نه. آخر غیب و شهادت در انسان تعبیه است و هر فیضی که در عالم شهادت به بدن او می رسد از غیب می رسد. هیچ می گوید^۷ که این را راهی باشد و واسطه میان این هر دو عالم طلب کنم که این راه کجاست و این آفتاب از کدام روزن می تابد و حق تعالی در هر حال مثال محسوس بر من روشن می گرداند؟

مثال این غفلت خلق از عالم غیب بر من چنین روشن شد که حق تعالی این قالب انسان را بر مثال حوضی آفریده است و درین حوض چشمه ای از غیب گشاده و دل سرچشمه است و ازین حوض پنج جوی بیرون برده به عالم شهادت که آن آب را بیرون می برند و منفعت آن به عالم شهادت می رسانند.

اکنون جماعتی که این آب را گم کردند و درین پنج جوی جاری نتوانستند کرد از آن بود که سنت الهی چنان رفته است که کمال بتدریج حاصل شود و در هر ترکیبی و مخلوقی^۸ که سبب بیشتر بود و دستکاری قدرت در آن بتدریج تر بود آن ترکیب مجموع تر و کامل تر گردد.

پس خواست که از غیب و شهادت مجموعه ای ترکیب کند و طلسمی بر هم بندد که هر چه در غیب و شهادت بهم پیوندد درین ترکیب قوامی و قوتی و کمالی پیدا شود که پیش از آن هر يك را علی الانفراد آن حاصل نبوده است.

و مطلوب آنکه او را تعالی و تقدس از راه اجمال و تفصیل بشناسند چه ساکنان عالم غیب را که ادراک خاصه ایشان است معرفت اجمالی بود اما تفصیلی نه للطافتهم؛ و مرکبات عالم شهادت را نه اجمالی بود و نه تفصیلی لکنافقتهم. پس حق تعالی این لطیف و کثیف^۹ در بدن انسان جمع کرد و نوری از انوار الهی درین مجموعه تعبیه کرد

تا به مدد آن مجموعه به خود فروبیند^۹ و جمله مخلوقات را مشاهده کند و خالق همه را از راه تفصیل بشناسد چه از راه^{۱۰} اجمال خود می دانست پیش از ترکیب، از راه تفصیل نیز بداند.

- ۱۵۶ مقصود آنکه ترکیب را چون به اسباب می خواست || که کمال پذیرد یعنی آن حوض تمام ساخته شود چنانکه آن آب چشمه را تواند داشت و بتدریج از راه آن پنج جوی بیرون برد و بر عالم شهادت قسمت کرد آبء وامهات را^{۱۱} بر مثال کارکنان و بنایان آن در کار کرد و لقمات و مشتهیات عالم شهادت را چون گل و خشت بدست بنای آن داد^{۱۲} و قوی و طبیعت را آلات و دست افزار ایشان گردانید پس چون بعمارت حوض مشغول شدند یعنی به پروردن طفل؛ ساکن چون عمارت می کردند خاك و سنگ و خشت شهوات و اقامات درین سرچشمه می افتاد و انباشته می شد تا آنگاه که حوض تمام شد و جویها بریده گشت یعنی طفل بالغ شد این چشمه انباشته شده بود. چون حوض تمام شد و بنایان آن هر يك به کار خود رفتند صاحب این حوض- که حقیقت ایشان است- دانست^{۱۳} که این حوض را برای آب سازند در پی آن آب افتاد که آب این از کجا پیدا کند اینجا شیطان همچو دشمن || پنهانی و نفس به نادانی ۱۵۷ با او در رأی زد آمدند که آب این ازین جویها در می باید آورد که ساخته اند و آبگیرها و غدیرهای شهوات که در عالم شهادت بود سر با این جویها در دادند و آن را جذب منفعت نام نهادند^{۱۴} و حوض پر آب ساخته اند چندانکه آب بیشتر می آمد حوض انباشته تر می شد تا چنان شد که چشم صاحب حوض بسته گشت و گمان او افتاد که این آب بردوام نخواهد بود. و این حوض را جهت این آب ساخته اند همه روز در آن می کوشد که این آب زیادت تر کند و این جویها پر آب تر باشد تا حوض بکمال تر بود و هرگز او را از آن چشمه اصلی که آب زندگانی از آنجا توان خورد یاد نمی آید.

- و همچنین بدین عمارت و اشگونه مشغول شده است چون آب سرچشمه ندارد و عارضی است و بی اصل، ناگاه در بند آید و حوض خراب و خشك بماند چون ادراك باقی بود و حوض خشك، و بی آبی از تشنگی آتش در نهاد || او افتد و ابداً بادی سوزد ۱۵۸ تا جماعتی دیگر که مقصود ازین طلسمات ایشان اند چون حوض وجود ایشان تمام

شود بنایان و کارگران متفرق شوند صاحب حوض در طلب آب حوض اندیشه کند و به القاء شیطان و مکر نفس التفات نکند و باخود گوید که به خود آغاز نتوانم کرد تخریب آب حوض را که نمی دانم بینم تا کسانی که میل این دارند آب این حوض از کدام طرف می آورند که منفعت آن بیشتر است و بر اصل تر؛ من نیز متابعت ایشان کنم تا نباید که در غلط افتم و این عمارت بی منفعت شود.

پس در طلب افتد تا استادی بیارد که او را اول خبر کند که آب این حوض^{۱۵} ازین پیدا می گردد. اینجا چشمه ای بوده است که انباشته شده و این که در تو طلب آن آب هست چاشنی آن آب است که در تو مانده و جنس خود می طلبد و این ماندیاری نیک است که در اول مصاحب افتد.

بعد از آن ۱۱ طالب در تدبیر پیدا کردن آب از او پرسیدن گیرد تا او تقریر کند ۱۵۹ که گشادن این چشمه را آلتهاست و مثل ما و از جنس مایکسی بوده است که استاد این کار بوده است و همه چشمه های حوضها آب از چشمه حوض او برد و او در تدبیر گشادن این چشمه^{۱۶} چنین تعلیم فرموده هر که متابعت او می کند عاقبت این چشمه را می گشاید و برخوردار می یابد و هر که سخن او نمی شنود و متابعت نمی کند ممکن نیست که هرگز ازین چشمه برخوردار یابد. پس او را سربه کوی شریعت فرو دهد و متابعت سید عالم بردل او شیرین گرداند.

چون قدم بر متابعت ثابت دارد ساکن ساکن چند آنکه بیشتر سعی می کند خاک و خاشاک می روبد^{۱۷} ذوق آن آب زیاده می شود اما مادام که کسی را نیابد که آن حوض خود را پاک کرده باشد و سر چشمه گشاده و راه چشمه حوض خود به چشمه اصلی ۱۱ ۱۶۰ پیوسته که آن چشمه حوض صاحب شریعت است صلی الله علیه و سلم، و بر پاک کردن حوض و گشادن چشمه و بیرون بردن آب از آن پنج جوی و قسمت کردن، استاد مجرب شده آن چشمه را نتواند گشاد.^{۱۸}

و اگر گاه گاه خاکی از سر چشمه دور شود باز از آن جویها سیلی در آید و آب انباشته شود چون طالب داند که به خود نمی تواند باز در طلب افتد تا ناگاه نور عنایت و ارادت در باطن او شعله زند و بدان نور یکی را از استادان مجرب بشناسد و دامن

او گیرد هر چه خود می دانسته و می کرده در باقی کند تا آن استاد آستین قسمت^{۱۹} باز نوردد و نخست راه آن پنج جوی را که سیلاب در حوض می آرد بتدریج دربند کند و آب بیش باز نگذارد که زمین حوض نرم و ترمی دارد تا کار کردن میسر شود و چون از بیرون || سیل نیاید و خاک در نیامورد این استاد تیشه ذکر به دست طالب دهد و او را نشان دهد که سرچشمه کجاست و چگونه تیشه می باید زد تا از کناره حوض خاک^{۲۰} در نریزد و اگر خاکی ریزد در حال آن بر می دارد و آن رهگذر را دربند می کند و تیشه هم در آن موضع زند که استاد نشان کرده باشد تا به اندک وقت سرچشمه بگشاید و آب حیات سر برزند چون طالب از آن آب بخورد تیشه زدن و کار کردن بر او آسان گردد.

پس همچنان در خدمت استاد می باشد تا آنگاه که حوض پاك شود و پر آب گردد و راه چشمه او به چشمه استاد که آن را به سرچشمه اصل راهست باز شود^{۲۱} آنگاه تواند که هر جا که باشد از چشمه استاد و سرچشمه اصلی بواسطه چشمه استاد آب می برد و بدان پنج جوی بر عالم شهادت قسمت می کند. و مقصود || از عالم و ۱۶۲ آفرینش او این معنی است و قالب انسان و پنج حس او برای آنست که اگر همچنین^{۲۲} که ذکر رفت، باشد تا بامنفعت بود، و اگر نه پیدا است که آب باز گونه چند قوت کند و تا کی روان باشد.

دیگر درویشی سؤال کرد که : هرگز هیچ ولی به مرتبه ای رسیده^{۲۳} که از نبی علیه الصلوة والسلام مستغنی باشد؟

فرمود که معاذ الله، از شیخ خود نیز هرگز باید که خود را مستغنی نداند که اگر شیطان رخنه ای میان او و شیخ^{۲۴} پیدا کند زود بود که خلل آن به دین برسد و از نور نبوت نیز محجوب شود و سالک را چیزها نماید^{۲۵} که او را گمان افتد که از شیخ بی نیاز شد و از نبی مستغنی گشت.

اما سالک باید که بداند که آن از طریق ابتلا باشد یا مکر شیطان نعوذ بالله، یا استدراج؛ و به آن التفات نکند و یقین داند که درین راه هیچ مقامی نیست^{۲۶} که در آن مقام از ولی و نبی || مستغنی باشد.

چون سالک ادب نگاه دارد با روح شیخ و نبی، زود بود که از آن ابتلا خلاص یابد، و بداند که آن غرور بوده است؛ چه این ضعیف را مدتی با روح مطهر خواجه علیه الصلاة والسلام حالی افتاده بود که از آن ورطه هیچ^{۶۷} نمی توانم گفت.

اما واقعه آخرین که از آن ورطه خلاص خواستم یافت آن بود که مقامی عالی می دیدم مانند مسجد جمعه و منبر سخت بساهیت و بزرگ نهاده، و من مأور بدانکه برین منبر وعظ گویم، چون بر منبر پانهادم جمله اهل آسمانها فریاد بر آوردند که خداوند را مدار که کسی قایم مقام مصطفی علیه الصلاة والسلام بنشیند و بعد از او مرتبه او یابد و چنان بلند می گفتند^{۶۸} که همه عالم پراز آواز ایشان بود و همه توجه به من کرده و برضد من این مناجات می کردند.

چون به جایی که موضع نشستن است بر منبر بنشستم و دو بازوی منبر به دودست بگیرتم || هر بار که خلایق این فریاد می کردند که خدایا روا مدار، من به آواز^{۶۹} بلند می گفتم که لا اله الا الله، و آواز من همه آوازهای ایشان را غلبه می کرد و می پوشید تا ناگاه منبر از دیوار جدا شد و برگشت^{۷۰} و ترسی در من از برگشتن منبر پدید آمد، اما همچنان بتکلیف لا اله الا الله می گفتم ساکن تر، تا آنگاه که منبر در گشت و من بر زمین افتادم و منبر بر سینه من افتاد. و يك هیبتی و خوفی در من پیدا آمد که شرح آن نتوان داد. درین حال ذکر لا اله الا الله بی اختیار به صلوات مصطفی صلی الله علیه و سلم مبدل شد.

چون صلوات بر زبان من جاری شد خود را دیدم نشسته، و هر دو بازوی منبر که در پیش پایۀ اولین می باشد درد دست گرفته و باقی منبر هیچ پیدا نیست با خود می گویم منبر کجا رفت؟ کسی می گوید: مترس که منبر در اندرون رفت من || ازین هیبت از ۱۶۴ واقعه باز آمدم و همچنان صلوات بر زبان من جاری است باز غایب شدم کسی را دیدم که بیامد شاخ درخت انار تر در دست، و کارد تیز در دیگر دست؛ بی محابا پیش آمد و کارد زد و سینه مرا بشکافت و این شاخ انار را در درون من نهاد و دست فرود آورد سینه من درست شد.

گفتم: کیستی تو، و این چه کردی؟

گفت: این شاخ نور نبوت بود که باشجره ولایت^{۲۱} تو وصل کردیم.

باز از غیب باز آمدم و به ذکر مشغول شدم، باز غایب شدم، باز می بینم که از باطن من شاخ درخت سر به عیوق برآورده چندانکه درختی ازو بزرگ تر ندیده بودم و بر سر این شاخ درخت سه انار بار آورده هر يك چند سبوی. گفتم: این چیست؟ گفتند: بخور این انارها را، من دست دراز کردم^{۲۲} و هر سه انار را بخوردم چون انارها خورده شد باطن خود را از محبت اا مصطفی صلی الله علیه وسلم چنان پر یافتم که هم در غیب ۱۶۵ گوشه مصلاي خود برداشته بودم و به اشتیاق خاک مدینه، زمین را^{۲۳} به دندان می کندم و چون با خود آمدم دیدم در شهادت زمین را به دندان گرفته و خاک بر می کنم بعد از آن از آن ورطه خلاص یافتم.

دیگر فرمود که: شیخ سعدالدین حموی در معانی حروف گفته است که: ولایت از نبوت عالی تر است. و بعضی از آنجا درین غلط افتاده است که می گوید: واو ولایت قائم به الف الوهیت است و نون نبوت قائم به واو ولایت. پس واو ولایت به حضرت الوهیت اقرب بود از نون نبوت، و چون اقرب بود افضل باشد و حق تعالی در هر چه آفریده است در آن معنی مطابق واقع باشد پس اصل کلام که حروف مقطعات است هر آینه معنی مطابق واقع باشد. و معنی این واو و نون اینست که تقریر رفت پس باید ۱۶۶ که مطابق واقع باشد^{۲۴} که ولایت از نبوت افضل است.

من می گویم که راست است که هر چه هست آن را معنی و حقیقتی مطابق واقع است، اما می باید که معنی آن را مطابق واقع دریابند و بیان تو انند کرد. و معنی واو و نون چنین نیست که تو بیان می کنی، آن واو که قائم به الف الوهیت است و واو ولایت نبی است و آن واو مفتوح است. و فرق میان واو مفتوح و واو مکسور آنست که واو مفتوح به الف الوهیت قائم است و نبی استفاضة به واو مفتوح می کند و افاضه به واو مکسور؛ چون ولی از افاضه او بهره مند شد^{۲۵} او را ولایت مکسور الواو حاصل آمد؛ چه هرگز نبی بی ولایت نبوده است و ولی بی نبوت بسیار بوده باشد و نون نبوت به واو ولایت او قائم است و واو ولایت او از الف الوهیت بی واسطه فیض می ستاند و به نون نبوت که قائم به واو ولایت اوست خلق را ایثار می کند.^{۲۶}

و هر گاه که یکی از متابعان او در متابعت چندان قدم زند که از آن واو که در نون نبوت اوست ^{۱۱} که قائم است آن نون به واو ولایت او که آن واو ولایت او به الف ^{۱۶۷} الوهیت قائم است بی واسطه فیض تواند گرفت او را در مرتبه ولایت جای دهند. و به اعتبار آنکه از واو و نون نبوت بهره یافت بلا واسطه ولی گویندش.

پس چون ترا روشن شد که ولی به چند مرتبه فروتر از نبی است اینجامی باید که گمان نبری که بدان سبب که واو ولایت نبی به الف الوهیت قائم است و از او بی واسطه فیض ستاند و نون نبوت او به واو ولایت او قائم است که ولایت نبی از نبوت نبی فاضل تر باشد؛ بدانکه ولایت در نبی به مثابه قوت طفولیت است و نبوت به مثابه بالغیت. چون ولایت بکمال رسید چون قوت طفولیت که بکمال رسیده ابتدای بالغیت شد و قدم در مرتبه بلوغ نهاد و نبی شد این همان ولایت است که به کمال رسیده واو را قوت نبوت حاصل آمده.

^{۱۶۸} ولایت نبی شخصی دیگر نیست و نبوت ^{۱۱} او دیگر، تا از هم جدا باشد مثال خمیر، تا مادام که پخته نشده هیچ کس آن را نان نمی گوید ^{۳۷} چون پخته شد هیچ کس آن را خمیر نگوید و هیچ عاقل نگوید که خمیر از نان بهتر است.

مثال دیگر: نمی بینی که مرید مادام که به کمال نرسیده و به خدمت شیخ مشغول است شب و روز به صورت حاضر است روزی باشد که ده نوبت شیخ را ببندد و در وقت وضو محرم باشد و به خلوتخانه در آید ^{۳۸} و به خدمتهای خاص قیام نماید اما قوت معنویش چندان نباشد که اگر میان او و شیخ دیواری حجاب باشد او را مشکلی افتد از شیخ تواند پرسید ^{۳۹} و حل کرد و همچنین باشد تا آنگاه که قوت باطن او به کمال رسد و تواند که از ولایت باطن شیخ هر جا که باشد فایده گیرد و آن فایده به خلق رساند. شیخ او را فرماید که به فلان شهر رو و خلق را ارشاد کن او به حکم شیخ برود و به ارشاد مشغول شود. مریدی دیگر که بنو آمده باشد ^{۱۱} به جای او بایستد و کمر خدمت بر میان ^{۱۶۹} بندد ^{۴۰}؛ هیچ عاقل نگوید که مرتبه این مرید نو از مریدی که به ارشاد خلق مشغول شده عالی تر است، یا آن وقت که آن مرید خدمت می کرد بسبب آنکه همه روز به خدمت شیخ حاضر بود، احوال او بهتر بود از آنکه این ساعت به ارشاد خلق مشغول است؟

نی، بلکه آن وقت باطن او چنان بی قوت بود که اگر باغیر شیخ سخن می گفت و مشغول می شد از خدمت شیخ و لذت وصال او محروم می ماند؛ لاجرم بتکلف حاضر می بایست بود بصورت، تا از مشاهده شیخ لذت یابد چون او را قوتی حاصل آید که علی الدوام هر جا که هست در حضور شیخ است و لذت مشاهده او بردوام می باید و به هر شغلی و به هر خلقی که مشغول می شود از قوت شیخ و لذت وصال او محروم نمی شود و هر مشکلی که می افتد هر جا که هست از شیخ می پرسد که در آن وقت اول که شیخ در خلوت ۱۱ یا به جایی مشغول بودی که او را بتوانستی دید و نتوانستی پرسید پس اکنون ۱۲۰ که آنچه پیش داشت به کمال تر دارد و برتری بیشتر، و به فرمان شیخ از او شغلی دیگر نیز می آید و خلائق دیگر را دعوت می کند و در راه شیخ خود می آورد چگونگی کار او بهتر و حال او عالی تر نبود؟

و در مثال دیگر عوام و اهل ظاهر دانند که مرتبه فراشی از مرتبه وزارت عالی تر نبود و این همه مثال در محسوس از آن تقریر می رود تا این شبهه که جماعتی به نادانی در میان خلق انداخته اند برخیزد و اگر کسی برین مثال اعتراض کند که مرید را هر چند مراتب حاصل شد اگر با وجود آن همه در حضور شیخ باشد و از نعمت وصال ظاهر نیز تمتع گیرد بهتر باشد؟

جواب آنست که ما این مثال شیخ و مرید جهت تفهیم تو می گوئیم و الا آنجا که نبی است و حضرت مولی، بعد و قرب را صورتی نبود که به فراق مبدل شود بسبب تبدیل مکان هیچ کس نگوید که ۱۱ حق تعالی به غار کوه حراء نزدیک تر باشد که به ۱۲۱ مسجد مدینه.

و آنکه حکیم ترمذی و جماعتی از مغاربه گفته اند که: «بدایة الاولیاء نهایة الانبیاء»؛ روزی در خدمت شیخ بودیم در بغداد، فرمود که: آنکه جماعتی گفته اند که «نهایة الانبیاء بدایة الاولیاء» آن را عذری هست ایشان از آن سخن خواسته اند که «بدایة الاولیاء نهایة الانبیاء فی الشریعة، و نهایة الاولیاء بدایة الانبیاء فی الطریقة» راست است چون انتها و کمال شریعت در آخر کار نبی تمام شد که «الیوم اکملت لکم دینکم» ولی تا شریعت نبی را بکمال فرا نگیرد قدم در ولایت نتواند نهاد.

پس آنچه نبی را در شرایع به انتهای کار باشد ولی را به ابتدا باشد از برای آنکه اگر کسی بدان احکام که در مکه نازل شده سلوک کند و به احکامی که در مدینه به آخر عمر نبی نازل شده التفات ننماید و فرا نگیرد هرگز به ولایت نرسد || بلکه ۱۷۲ اگر انکار کند کافر باشد.

پس ابتدای ولایت آنست که همه شرایع بکمال قبول کند و متابعت نماید و شرایع بکمال در انتهای عمر نبی باشد.

اما در طریقت آنست که هر چند ولی سعی کند و مرتبه اوعالی شود روح او را آن نوع معراجی که جسم نبی را بوده زیادت نبود و محال بود که شود علی قدر استعداد الفطری.

پس چون در انتهای ولایت روح ولسی مشابّهت می یابد به جسم نبی، در طریقت «نهایة الاولیاء بدایه الانبیاء» باشد.

دیگر فرمود آنکه محیی الدین اعرابی گفته که: مشابّهت خاتم الاولیاء به خاتم النبیین همچو آوند زرین با سیمین است^{۴۱}، ولایت را به زر تشبیه کرده و نبوت را به نقره، هم از آن قبیل است که خلق معنی آن نمی دانند و می پندارند که او ولی را از نبی فاضل تر دانسته بلکه هر قوم را اصطلاحی است و بقدر ادراک خود هر کس بر چیزی حکم می کند اهل ظاهر را که نظر بر ظاهر || اشیاء است می بینند که از ۱۷۳ مثقالی زر بیست مثقال نقره حاصل می شود حکم می کنند که زر بهتر است باز اهل معنی که نظر از زیادتی زرو کمی نقره برداشته اند بحقیقت درمی نگرند^{۴۲} جوهر نقره را صلب تر و صافی تر می بینند ایشان را از معامله صراف بازار در آن حال یاد نمی آید تشبیه بر حسب ادراک خود می کنند و نیز این تشبیه بدین معنی کرده است و اگر نه هیچ عاقلی، ولی [را] - که هر چه دارد به برکت متابعت نبی دارد و اگر متابعت او نمی کند ولی نمی ماند بلکه عدو می گردد - از نبی فاضل تر گوید؟

و بسیار چیز باشد که به نزدیک خلق از چیز دیگر شریف تر بود اما اهل حق که در حقیقت ایشان را نظر است بر حقیقت اشیاء، آنچه به نزد خلق اخس است به نزد ایشان احسن باشد نمی بینی که حجر الاسود از تاج احمر پادشاهان فاضل تر است و تو

جز سنگ سیاه چیزی نمی بینی اما ایشان که می بینند درین صورت انکار ۱۱ نمی- ۱۷۴
توانی کرد.^{۴۳}

دیگر از الیاس و خضر علیهما السلام حکایتی فرمود، و آن حدیث را که در
صلوات از خضر روایت کرده و در عروه نوشته، بتجدید روایت می کرد و می فرمود
که از خواجه خضر سؤال نمی باید کرد، و اگر کنند جواب نگوید الا به امر حق.
و از اینجاست حکایت قطب ابدال و طبقات او و قطب ارشاد و طبقات او رفت، فرمود
که: ولایت قطب ابدال تعلق به قمر دارد و اعداد ایشان موافق اعداد روزهای سال
قمری است و آن کسب خاصه قطب [ابدال] است و ولایت قطب ارشاد تعلق به آفتاب
دارد و اعداد ایشان تعلق به اعداد روزهای شمسی دارد و این کسب خاصه قطب [ارشاد]
است نمی بینی که هیچ سناره را نام مصغر نیست الا قطبین را: جدی و سهیل.^{۴۴}

مجلس بیست و ششم

چون این ضعیف برسد مخدوم دام ظلّه این فایده فرموده بودند پیش از حضور این ضعیف، از تقریر اخوی علی سیستانی^۱ نوشته شد. گفت که شیخ فرمود که: اینک ما هشت صفت ذاتی حق را اثبات می‌کنیم و درعروه این هشت را || ۱۷۵
بیش ذکر نکردیم تا شما را گمان نیفتد که همین هشت صفت ذات را^۲ بیش نیست، بلکه اسماء حق و صفات و اخلاق ذاتی و فعلی او منحصر نیست بعضی را که ذکر^۳ فرموده حق تعالی و تقدس دانسته‌ایم و بعضی را که رسول علیه السلام بیان کرده شنیده‌ایم اما چندین هزار اسم و صفت باشد که رسول علیه السلام دانسته باشد و بیان نکرده باشد باز صدهزار دیگر باشد که حق عز اسمه رسول را علیه السلام از آن خبر نکرده باشد^۴ آنچه مصلحت خلق است ظاهر کرده.

اما این هشت صفت که بیان رفته^۵، بدان سبب است که لامحاله این هشت صفت تا نباشد ذات را اثبات کمال نتوان کرد و ایجاد ممکن نباشد و اگر نه اسماء^۶ دیگر هست چون عظیم و کبیر و صمد و قدیم که بعضی دال است بر اخلاق و بعضی بر صفات مر ذات حق را تعالی و تقدس.

اما می‌باید دانست که آخرین صفتی که مر ذات را اثبات می‌کنیم || حکمت ۱۷۶
است و آن در صفات ذات همچو علت غایی است در اشیاء به نسبت.

اما بعد از حضور این ضعیف خادم پیش آمد و سلام کرد و سخن لقمه خوردن

وریاضت در افتاد، فرمود که: من از ریاضت که در ابتدا می کشیدم به اکنون هیچ تعلق ندارد و آنگاه که هنوز در قبا بودم و ملازم ارغون، اگر روزه می داشتم چون خبر می شد که من به روزه ام^۶ به زور لقمه در دهان من می نهادند بیم آن بود که بر رغم من شراب نیز در حلق من ریزند مصلحت چنان دیدم که روزه ندارم اما تا ضرورت نشود چیزی نخورم و در ضرورت از بیست لقمه زیادت نکنم.

و با خود قرار دادم که به مراد نفس چیزی نخورم مگر حق چیزی رساند که ناگزیر بود بخورم. يك بار اتفاق افتاد که مدتی چیزی نخورده بودم و کسی با آن حال نمی افتاد^۷ متعلقان می پنداشتند که در اردو چیزی خورده ام و مرا می پنداشتند که من در وثاق چیزی می خورم، تا شبی^۸ بغایت^۹ گرسنه بودم از در کرباس بیرون آمدم در ۱۷۷ تاریکی چیزی سیاه می بینم افتاده، برداشتم می بینم پاره ای کماج است که سوخته بوده است در آتش، کسی انداخته است در کیسه نهادم و به وثاق رفتم دانشمندی آن وقت مصاحب من بود و بامن نيك گستاخ بودی چون چراغ برداشتند من به جای خواب رفتم و آن دانشمند به جای خود^{۱۰} رفته بخفت من آن نان سوخته را برداشتم و ساکن ساکن می خوردم آواز دندان من آن دانشمند بشنود، گفت: پاره ای ازین نبات که می خوری به من ده، التفات نکردم باز می گوید: پاره ای به من ده گفتم: نمی دهم هر چند مبالغت می کرد نمی دادم تا او برخاست به اسم مزاح دست من بگرفت تا از من بستاند بعد از آن چراغ بیاوردند بدید و بدانست که حال چو نیست گریه بر او افتاد.

۱۷۸ و ازین نسق ریاضتها که در ابتدا می کردیم بسیار است یکی دیگر آنکه ۱۱ بعد از آمدن به سمنان و درین لباس آمدن ۱۱، مرا پسری بود فوج نام، چهار ساله، و من هرگز او را نمی گداشتم که بر من آورند و من با او سخن نمی گفتم و همچنان با هیچ کس حرف نمی زدم الا بامادر، که اوقات خود را به اُوراد چنان مستغرق کرده بودم که اگر به سخن مشغول می شدم ورد من فوت می شد و امکان قضا نبود که اوقات شب همه مستغرق بود و در شب قدحی آب و کرباس پاره ای درشت نهاده بودم چون خواب غلبه کردی آن کرباس تر کردم و بقوت در چشم مالیدم.

القصة روزی به دیدن والده می رفتم و این پسر مرا از پیش والده می آوردند

من در او نظر نمی کردم چون نزدیک من رسید سرفرو برد و سلام گفت. مرا چیزی در خاطر آمد او را بگرفتم و بوسه ای نهادم. آن شب در واقعه می بینم که در موضعی نشسته ام برهنه، و نجاست از من می رود و خلقی گردد من ایستاده || و من نمی توانم ۱۷۹
 خاست و جامه خود را چندان که جهد می کردم^{۱۲} فرو کشیده نمی شود که عورت من بپوشد باخود می گویم: خداوند این چه حال است که این جامه خود را فرو نمی توانم کشید. آوازی می شنوم که: پسر خود را بگو تا جامه ترا فرو کشد و عورت تو بپوشد من دانستم که این چه عتاب است چون باز آمدم استغفار کردم.

و در ابتدا چنان بود که اندک التفاتی حجاب می شد عتاب می رسید اکنون وقت هست که فرزند ابوالصفا در نماز ده نوبت^{۱۳} بر روی مصلا می گذرد و گستاخی می کند و با او شفقت می کنم و حجاب نمی شود. اکنون می باید که درویش که کاری خواهد کرد اعتقاد حال ما را فرا گیرد.

اما سلوک و مجاهده از ابتدا فرا گیرد، چه هر مبتدی که در عمل به منتهی اقتدا کند گرم روی نتواند^{۱۴}، و اگر در اعتقاد به مبتدی اقتدا کند هلاک گردد.

در پایان این سخن فرمود که: روزی جنید || قدس سره بامریدان از ابتدای حال ۱۸۰
 و ریاضات خویش سخن می گفت، یکی در مجلس پرسید که این نوع کلمات گفتن و اظهار مجاهدات کردن رو داشته اند؟

جنید فرمود: بلی، در قرآن نخوانده ای «کلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك». چون شیخ داند که ثبات دل مرید زیادت خواهد شد به هر چه تواند زیادت کند چه اخفای هزار ترس آن مردم که او را مرائی دانند عین ریا باشد اما جایی ظاهر باید کرد که فایده آن بغیر او^{۱۵} لاحق گردد بدان سبب.

و يك بار دیگر هم جنید قدس روحه یکی از مریدان را زجر می کرد فرمود که: اگر سخن می شنوید نيك^{۱۶}، و اگر نه از بر من بروید.

رویم و ابن عطا و حارث محاسبی که از اصحاب جنید اند و در مرتبه او بوده اند بدان سبب بر او اعتراض می کرده اند و با او بحث می کرده اند در آن مجلس

حاضر بودند یکی از ایشان گفت: یا شیخ! || این لفظ جایز هست گفتن؟

گفت: در قرآن نخوانده‌ای «فان لم تؤمنوا لی فاعزلون».

پیش ازین حکایت شبلی قدس سره کرده بود که در همسایگی او ترسایی بود که دعوی ارادت او کردی؛ روزی از شبلی درخواست کرد که اگر اجازت باشد کنیز کی خادمه جهت شیخ بستانم که خدمت می‌کند^{۱۷}. شبلی فرمود که: من بانفس خود در مانده‌ام دیگری باخود در قید نتوانم کرد. و رخصت نداد تا شبی این ترسا در خانه خود بیدار شد آواز شبلی می‌شنید که همچنین که با عورتی خطاب کنند خطاب می‌کرد و می‌گفت: أحسنت وما قصرت و هکذا اردتک. و ازین نوع بحثی می‌کرد ترسا را گمان شد که شبلی خادمه حاصل کرده است و او موافق افتاده تحسین او می‌کند بامداد به در خانه شبلی آمد چون شبلی بدر آمد، گفت: مبارک بساد، نیک است که خادمه‌ای پسندیده افتاده است. || شبلی متعجب شد، گفت: چگونه؟ ترسا قصه برگفت. ۱۸۲

شبلی تبسم کرد و گفت: آن خادمه نبود چنان بود که پیش ازین به سه روز روزدار بودم شبی اول که نان پیش نهادم که افطار کنم نفس من از من نسان خورش طلب کرد گفتم: تو هنوز گرسنه نیستی نان را برداشتم و در طاق نهادم تا شب دوم، چون وقت افطار رسید دیدم که به نان تهی راضی است نان پیش آوردم پاره‌ای خشک شده بود نفس من می‌گوید: آبی باری بر نان ریز تا نرم گردد^{۱۸} باز گفتم: تو هنوز گرسنه نه‌ای. برداشتم گرد و خاک بر روی نان نشسته بود قصد کردم که گرد از نان بیفشانم^{۱۹}، نفس من می‌گوید: حاجت نیست همچنان بیار تا بخورم. مرا از او خوش آمد تحسین او آغاز کردم آن خطاب و تحسین بانفس خود برداشتم. مردان بانفس ازین نوع زندگانی کرده‌اند این ساعت || تا چند الوان ناهخورش نیست نمی‌خورند و مقام ایشان ۱۸۳

تمنا می‌برند.

دیگر فرمود که دیگر سه چیز است که شیخ در مرید نتواند آموخت و سه چیز است که واجب است بر او تا در مرید آموزد^{۲۰}. آنکه نتوان آموخت طلب است و ارادت و عشق. و آنکه بتوان آموخت علم عبادت است و خلق و ادب. کسی را که

عاشق باشد اورا توان آموخت که راه خانهٔ معشوق به کدام کوی است و توان آموخت که در راه خانه او بامردم او چگونه زندگانی کن تا ترا منع نکنند و از وصل معشوق بازدارند. و توان آموخت که چون معشوق را یافتی آداب خدمت او چگونه نگاهدار، تا ترا نرانند و سیاست نکنند اما خواستن معشوق و درد طالب او و بیداری شب و بقراری روز در انتظار وصل معشوق هیچ کس در باطن کسی نتواند نهاد.^{۲۱}

دیگر فرمود که لازم نیست که هر که را شیخ به مریدی گیرد او صاحب کمال || ۱۸۴ گردد؛ چه در اصل فطرت می باید که مایهٔ کمال باشد.

و همچنین سنت مشایخ نیست در هر که آن کمال مشاهده نکنند اورا از در برانند بلکه بسیار کس را تربیت کنند تا یکی به کمال رسد.

و شیخ همچو صیاد است که دام می نهد لازم نیست که همه شاهباز در دام افتد و اگر به دست صیاد بودی همه شاهباز گرفتاری اما آفتاب این سعادت از روزن تقدیر در می تابد و صیاد گاه باشد که مرغی هست که شاهین و چرخ و باز به گرفتن او نیک حریص باشند اول اورا بگیرد؛ و از گرفتن او مقصود نه آن مرغ است مقصود آنست که بسبب او مرغ شکاری در دام اندازد تا او را بر دام بندد چون شاهین و چرخ و باز به گرفتن او نیک حریص باشند اول اورا بگیرد باز^{۲۲} چون شاهین او را بیند به قصد او آید و در دام افتد.^{۲۳}

دیگر فرمود که: من هرگز درویشان را که بر من آمده اند تجرید نفرموده ام و نفرمایم؛ چه هر که را درد طلب باشد او خود داند || که هر چه اورا از طلب مطلوب بازدارد نباید انداخت. و کسی که در کنار خود مار افعی بیند چه حاجت باشد که اورا گویند که بیند از.

اما اگر درد طلبش نبود و شیخ حکم تجرید کند او با ظاهر تجرید کند اما چون محبوب خود را بیند باطنش میل محبوب داشته باشد، فایده زیادت نکند.

دیگر خادم را می پرسید که درویشان از تو راضی هستند یا نه؟ بعد از آن خود فرمود که هرگز از خادم سه روز زیادت راضی نباشم. و من چهل سال است که

این کار می‌کنم و در خدمت شیخ چندین خادمان دیده‌ام هرگز ندیده‌ام که درویشان از خادم راضی باشند.

اما خادم می‌باید که نظر او بر رضای حق باشد و هر تصرف که کند حق را بر آن مطلع داند^{۲۴} و چنان کند که حق از او بپسندد تا او را اجر دهد. و اگر نظر خادم

بهرضای خلق باشد رضای حق را فوت کند و هرگز رضای خالق حاصل نشود||. ۱۸۶

مجلس بیست و هفتم

فرمود که درویشان که به کاری مشغول اند می باید که هیچ بطل را در میان ایشان راه نباشد که يك بیکار صد مرد در کار را از کار باز دارد.

عدوی البلیدالی الجلیل سریعه و الجمریوضع فی الرماد فیخمد

دیگر در توجه بنده به حضرت عزت سخنی می رفت، فرمود که: روزی سلطان محمود در ایاز نظر کرد او به جانب^۱ دیگر مشغول بود بر او خشم گرفت، فرمود که: من در تو می نگرم تو در که می نگری که حاضر نیستی. ایاز مستغفر شد گفت: سزاوار عقوبتم. و او را موی بس پاکیزه بودی نغواله^۲ از بنا گوش فرو گذاشته، سلطان فرمود که به گناهکاری موی تو بریدنسی است^۳ ایاز هر دو نغواله را ببرید پیش سلطان نهاد چون خشم سلطان قرار گرفت بغایت اندوهناك شد تا بغایتی که در خانه رفت و در فراز کرد، فرمود که هیچ کس بر من نیاید. چون سه روز برآهد، گفت و گوی || ۱۸۲

در لشکر افتاد که در سلطان خوفی ظاهر شده و نزدیک بود که به فساد امر را انجامد خواهی حسن نیز نمی توانست که به خدمت سلطان درآید عنصری گفت که اگر من چنان سازم که سلطان بیرون آید چه باشد؟

گفت: هزار^۴ دینار بدهم.

عنصری رودی خوش زدی، برفت بر در خانه^۵ که سلطان بوده است ورود

بنواخت و این رباعی می گفت:

گر راندن معشوق به موکاستن است^۶

چه جای بغم نشستن و خاستن است

وقت طرب و نشاط و می خواستن است^۷

که آراستن سرو به پیراستن است

چون سلطان بشنید، فرمود که: درون آی، همچنین^۸ بیت بگویی چون بگفت، در سلطان فرحی پیدا آمد ایاز را طلب داشت چون در او نظر کرد حسن تمام مشاهده کرد خرم گشت و بیرون آمد و بارداد.

دیگر در حکایت ابوعلی سینا فرمود که شیخ مجدالدین بغدادی قدس

روحه فرموده است که در واقعه ای حضرت مصطفی را صلی الله علیه و سلم^۹ پرسیدم ۱۸۸ که: ما تقول فی حق ابن سینا؟ قال: علیه السلام: هو رجل أراد أن یصلی الی الله تعالی بلا واسطتی فحجته بیدی هکذا فسقط فی النار. من این حکایت را پیش استاد خود مولانا جمال الدین حلبی می گفتم، او گفت: عجب!

بعد از آن حکایت کرد از ابتدای کار، فرمود که لشکر هلاکو خان او را از حلب اسیر آورده بود و گفت: چون مرا به بغداد آوردند از آن کس که مرا داشت بگریختم و لشکر^{۱۰} از بغداد برفت و در آن وقت حاکم بغداد علاءالدین صاحب دیوان بود، آن میر کس به بغداد باز فرستاد مرا طلب داشتند، ناگاه بگرفتند و آن شب در زندان کردند یکی در آمد شمعی^۱ در دست مرا گفت: بیرون آی. بیرون آمدم و با ایشان می رفتم تا به خانه علاءالدین صاحب دیوان^{۱۱}، چون در آمدم بر پای خواست و اعزاز کرد و گفت: مرحبا یا بن رسول الله.

گفتم: ما أنا ابن رسول الله و ما أنا سید.

گفت: عجب ترا هیچ نسبت نیست به سادات؟! |

گفتم: نه.

گفت: در زندان بغیر از تو کسی بود؟

گفتم: نی.

گفت: در خواب دیدم امشب^{۱۲} رسول را علیه السلام، که مرا گفت: تو خفته و
ویکی از فرزندان من در زندان!

گفتم: آن فرزند نسبی نبوده است حسبی بوده است.

گفت: چون؟

گفتم: قرآن حفظ دارم و از فقه حظی تمام دارم، بدین اعتبار فرموده باشد.
صاحب دیوان را بغایت این سخن خوش آمد دیگر روز مرا باز خرید و به مستنصریه
فرستاد و مرسوم ثبت کرد^{۱۳} و من به تحصیل مشغول شدم. چون از هر نوع علوم
حظی یافتم مرا میل افتاد به حکمت و اشارات ابوعلی سینا، چندگاه در آن بسر
بردم.

القصة مرا عزیمت به شام افتاد و خاطر من از ملک کفار ملول شد برفتم تا به
موصل^{۱۴} رسیدم شب به مسجد جمعه رفتم و آنجا بودم چون چشم من بغنود کسی
مرا می گوید که: آنجا نمی روی که فایده گیری؟ من نظر کردم جمعی دیدم در میان
مسجد، حلقه زده، نشسته اند|| ویکی در میان ایشان نشسته و نوری از سراو به آسمان
پیوسته و سخن می گفت و ایشان می شنودند.

گفتم: آن کیست؟

گفتند: این مصطفی است صلی الله علیه و سلم. من پیش رفتم و سلام کردم،
جواب گفتند و مرا در حلقه خود جای دادند. چون بنشستم پرسیدم که: یا رسول الله
ما تقول فی حق ابوعلی سینا؟ فرمود: رجل اضله الله تعالی علی علم.

گفتم: ما تقول فی حق شهاب الدین المقتول؟ قال: هو من متبعه. یعنی او نیز
پیرو ابوعلی سینا است.^{۱۵}

بعد از آن گفتم که از علمای اسلام بپرسم، پرسیدم که: ما تقول فی حق
فخرالدین الرازی؟ قال: هو رجل معاتب.

گفتم: ما تقول فی حق حجة الاسلام محمد الغزالی؟ قال: هو رجل وصل علی

غرضه^{۱۶}. گفت: او مردی است که به غرض خود رسیده است.

گفتم: ما تقول فی حق امام الحرمین؟ قال: هو ممن نصر دینی. گفت: او مردی است که یاری دین من داد.

گفتم: ما تقول فی حق ابی الحسن الاشعری؟ قال أنا قلت وقولی صدق الایمان ایمان والحکمة ایمانیة. گفت: من گفتم و گفتن من راست است که ایمان از جانب یمن است یعنی هم ایمان دارد و هم حکمت^{۱۷}.

بعد از آن، آن کسی که نزدیک بود مرا می گوید ازین || سؤالها چه می کنی، ۱۹۱ دعائی درخواست کن از رسول که ترا فایده کند بعد از آن گفتم: یا رسول الله مرا دعائی بیاموز، فرمود که: قل اللهم تب علی حتی اتوب و اعصمنی حتی لا اعود و حبيب الی الطاعات و کره الی الخطیئات».

بعد از آن از من پرسید که به کجا می روی؟

گفتم: به روم.

فرمود که: الروم ما دخله المعصوم. الروم... کرر. یعنی معصوم در روم نرفت. من متعجب شدم و دست در دامن او زدم و از واقعه باز آمدم آنجا غرفه ای بود که مولانا موفق الدین گواشی^{۱۸} رحمه الله آنجا می بود و او در آخر عمر خود ضریب گشته بود. آنجا رفتم به زیارت او، به مولانا چون سلام کردم پرسید که: تو کیستی؟ بگفتم.

گفت: از کجا آمده ای و به کجا می روی؟

گفتم: از بغداد آمده ام تا به روم روم^{۱۹}.

گفت: به روم!

گفتم: آری.

گفت: الروم ما دخله المعصوم.

من متعجب شدم و دست در دامن او زدم، گفتم: شما مگر در مجلس دوشین

حاضر بوده اید؟

گفت: دعنی دعنی، دست|| از او بازداشتیم و بازگشتم. ۱۹۲
چون این حکایت بکرد مسرا دلیل صحت شد برواقعۀ شیخ مجدالدین
بغدادی.

واین مولانا جمال الدین عزیز مردی بود و او را تصانیف مشهوره در علوم
بسیار است و میان او و امام غزالی دو واسطه بیش نیست^{۲۰}.

دیگر بعد از آن حکایت صوفیه در افتاد، فرمود که به نزدیک من هیچ قومی
بترو دشمن تر از جهلۀ صوفیه نیستند، چه هر قوم که در عالم اند در چیزی سخن گفته اند
چون حکما در اصل عالم و آفرینش آن سخن گفتند و منجمان در افلاک و خواص
کواکب، و فقها در چگونگی معیشت مسلمانان بروفق شرع.

واین قوم هر کدام که غلط کنند پیدا است که چند باشد حکما اگر در اصل
آفرینش غلط کنند دروغ گفته باشند در ممکنات. و اگر منجم غلط کند در کواکب
جاهل باشد و اگر فقیه غلط کند بیش از آن نبود که حلالی را حرام گوید || ۱۹۳
بجهل، و یا مفتی فتوای کژ دهد که خون به سخن او ریخته شود. و این جهلۀ صوفیه
را هم غلط در ذات و صفات خداوند سبب حانه افتد. و اکنون خود جماعتی از جهلۀ
صوفیه هستند که، اگر^{۲۱} بزرگی در حالت سکر سخنی گفته یا به معنی دیگر لفظی
رانده، بعد از آن استغفار کرده آن سخن و آن لفظ را متمسک خود ساخته اند و شیطان
القا می کند تا بر آن سخن سخنها می افزایند و معانی آن را معلوم ناکرده منتشر
می گردانند و همه مقصود ایشان آن که تا دعوی خدایی کنند؛ چه مردمان را رئیسی
دهی هوس می کند اگر جاهلی تواند گفت که: من خدایم. و مردی نباشد که او را
منع کند هر آینه بگوید که آن بدبخت گفته که مصطفی علیه السلام در آخر کار بشر
نبود مقصود او آنکه تا ثابت کند که بشر می تواند که از مرتبۀ بشریت قدم بیرون
نهد تا بعد از آن اثبات کند که من نیز از بشریت بیرون رفته ام و اینکه گفته در آخر
کار، || احتراز از آن کرده که کسی بر او حجت نگوید که حق تعالی فرموده «قل أنابشر
مثلکم»، یا بگوید که آن در اول بوده، آن جاهل را ازین آیت یاد نیامده که آخر

نازل شده که «و ما محمد الارسل قد خلت من قبله الرسل افاین مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم.» و ندانسته که قتل جز بشر را نباشد و موت^{۲۲} هرآینه در آخر کار باشد.

دیگر آنکه اگر از بزرگان سخنی روایت می کنند آن را معانی بسیار است بعضی از آن غافل بوده اند و مسلمانان بریشان تشنیع زده اند و بعضی جاهل بوده اند و نادانان ظاهر آن سخن را گرفته اند و اعتقاد کرده و دوزخی گشته و منکران آن سخن بهتراند از متابعان جاهل.

بعد از آن فرمود که مرا استادی بود که او را سید اخفش می گفتند که در آن وقت مثل او در علم نحو^{۲۳} نبود و او بغایت منکر بودی صوفیان را و این سخن^{۱۹۵} روزی می گفت که این سخن که: الصوفی غیر مخلوق، روا نیست از بزرگترین صوفیه، این چه معنی دارد و این سخن برای چه گویند؟! گفتیم: با این که توندانی بزرگان را انکار نتوان کرد. بعد از آن گفتیم تو آن روز که از مادر آمدی ترا نحوی می گفتند؟ گفت: نی.

گفتم: ترا نحوی بعد از سی سال گفتند بسبب آنکه مفصل زمخشری و کافی^{۱۹۵} ابن حاجب و دیگر کتب بخواندی چون علم نحو در تو حال شد ترا به آن نسبت کردند و نحوی گفتند.

همچنین هیچ کس مرد را پیش از بلوغ یا پیش از مجاهده صوفی می گوید؟ گفت: نی. گفتیم: مرد هرگاه که در مجاهده قدم تمام زند در انتها کار او بجایی رسد که از پرتو نور حق در او صفایی پیدا شود بعد از آن او را نسبت بدان صفا کنند و صوفی گویند چون آن صفا نور حق است مخلوق نباشد پس آن بزرگ از صوفی، صفا مراد داشته است و تواصوفی آن شخص که این گفته مراد داری^{۲۴} و اعضاء^{۱۹۶} او را. پس از اینجا فساد لازم می آید.

و آنکه از سید الطائفه روایت می کنند که: لبس فی الوجود سوی الله؛ راست

است به دو نوع:

یکی آنکه وجود بر سه نوع: وجود حقیقی و وجود مطلق و وجود مقید. اگر ازین وجود، وجود حقیقی خواسته راست است و وجود حقیقی جز حق واجب الوجود را نیست.

و دیگری به معنی آنکه هر چه نام وجود بر آن توان نهاد یا ذات حق است یا صفات او که به ذات او قائم است، یا افعال او که از صفات فعلی صادر است یا آثار او که از افعال ظاهر شده و غیر ازین چیزی موجود نیست. پس چون وجود همه به اوست یا به صفات یا به افعال یا به آثار او^{۲۵}، آن سخن راست باشد.

دیگر آنکه گفته: «الفقر سواد الوجه فی الدارین»، این خود روشن است ازین فقر مذموم می خواهد و فقر بردو نوع است: محمود و مذموم.

محمود آنست که حق تعالی می فرماید در صفت ایشان: «الفقراء الذین أحصروا فی سبیل الله لا یستطیعون || ضرباً فی الارض یحسبهم الجاهل اغنیاء من التّعفف».^{۱۹۷} و رسول الله می فرماید: «الفقر فخری». و هر که این فقر صفت او گردد و الغنی بالله باشد در هر دو سرای سفید روی بود.

و فقر مذموم آنست که در قرآن می فرماید: «الشیطان یعدکم الفقر ویأمرکم بالفحشاء».

و در حدیث آمده که «کاد^{۲۶} الفقر ان یکون کفراً». هر که این فقر صفت او گردد در هر دو سرای سیاه روی باشد نعوذ بالله.

پس «الفقر سواد الوجه فی الدارین» در حق او راست باشد؛ چه جماعتی این را تأویلها کرده اند، خواسته اند که مذموم را در کسوت محمود آورند اما نه معنی او اینست بتکلف حاجت نیست. تکلف جایی کنند که فساد را از لفظی دفع کنند درین لفظ و معنی روشن^{۲۷} هیچ فساد نیست.

دیگر آنکه گفته: اذاتم الفقر فهو الله. معنی فقر تمام و کامل آن باشد که من کل الوجوه از غیر حق مستغنی شوند و این از بشر محال است و استغنائی کلی || از غیر حق^{۱۹۸}

جز ذات حق را ثابت نیست؛ چه صفات حق نیز محتاج ذات‌الله اند^{۲۸} به قیام یا به فعل و اثر چه رسد.

پس او که گفته: اذاتم الفقر فهو الله، او نفی کمال و تمامی فقر کرده است و از آن این خواسته که هرگز این کار را تمامی نیست نه فقیر را خدای گفته است.
پس معنی این سخن آن باشد که همچنانکه محال است که فقیر خدا باشد محال است که فقر تمام شود و به استغنائی حقیقی رسد؛ چه هرگز ممکن از احتیاج خالی نباشد.

مجلس بیست و هشتم

درویشی پرسید که: آنکه محیی الدین اعرابی حق را وجود مطلق گفته، معاقب بود در قیامت یا نه؟

فرمود که: من این نوع سخنان را قطعاً نمی‌خواهم که بر زبان رانم، کاشکی ایشان نیز نگفتندی، چه سخن مشکل گفتن روانیست اما چون گفته‌اند ناکام تأویل آن می‌باید کرد تا درویشان را شبهه در باطن^۱ نیفتد و نیز در حق بزرگان بی‌اعتقاد^۲ نشوند. ||

۱۹۹

من می‌دانم که محیی الدین اعرابی ازین سخن این خواسته که وحدت حق را در کثرت ثابت کند وجود مطلق گفته است تا معراج دوم را بیان تواند کرد که معراج دو است:

یکی آنکه «کان الله ولم یکن معه شیء». و در یافتن این آسان است. دوم آنکه «والآن کما کان»، و شرح این مشکلتر است او خواست که ثابت کند که کثرت مخلوقات در وحدت حق هیچ زیادت نکند وجود مطلق در خاطر او افتاده است چون يك شتی او برین معنی راست بوده او را خوش آمده و از شق دیگر که نقصان لازم می‌آید غافل مانده.

پس چون قصد اثبات وحدانیت بوده حق تعالی از او عفو کرده باشد؛ چه هر که از اهل قبله اجتهادی کرده است در کمال حق، اگر خطا کرده است به نزدیک من چون مراد او کمال بوده است از اهل نجات خواهد بود و مصیب از اهل درجات، اما فساد قول او که وجود مطابق گفته^۱ در عروه بیان کرده ایم روشن. ۲۰۰

دیگر فرمود که حق تعالی را در غیب^۲ و شهادت نیز ظلال است و همچنین که «السلطان ظل الله فی الارض» ظل عالم شهادت است و نمی بینی کسه در سلطان هیتی هست که اگر کسی به اوسخن می گوید متغیر شود و خوفی از او در باطن خود می یابد هر چند به او نزدیکتر، خوف بیشتر. در هفت غیب در هر یکی سلطانی است که سالک همه را مشاهده کند و هر یک را پندارد که حق است چون مقید شیخ کامل باشد بر او روشن گرداند تا حق را او منزه داند و هر غیبی که پیشتر رود^۳ سلطان او با هیبت تر بود بود تا آنگاه که به تجلیات مشرف شود. و آن نیز چهار قسم است چنانکه در رساله ها نوشته ایم مادام که صورتی ادراک می کند در وقت تجلی آن تجلی صوری باشد، حق را از آن صورت منزه باید دانست اما آن را تجلی حق باید دانست همچنانکه موسی علیه السلام از درخت شنید که «انی انا الله» هر که گوید: درخت خدا بود^۴ ۲۰۱ کافر شود. و هر که گوید: این سخن خدا نگفت، نیز کافر شود. تجلی صوری را بر این نوع اعتقاد باید داشت هر کس بر قدر استعداد او. فی الجمله ذات باری تعالی از هر چه در اندیشه گنجد منزه است.

درین حال اخی علی دوستی حاضر بود، فرمود که مرا امسال از واقعه علی بغایت خوش آمد به جهت ثبات اعتقاد درویشان بگویم: حق تعالی امسال بر او یک نوبت در صورت کل موجودات تجلی کرد بعد از آن او تسبیح حق و تنزیه او از صور به لفظی که حق بر زبان او می راند می گفت. بعد از آن به هر چهار تجلی بر او متجلی شد و او را حق تعالی بدین مقام رسانید. بعد از آن از او پرسید کسه: مرا دیدی؟

گفت: نه.

خداوند گفت: پس اینها که دیدی چه بود؟

گفت: آثار و افعال و صفات تو، و تو از همه صور منزهی . درین سخن حق تعالی بخسودی خود براو ثنا گفت و این معنی را از او پسندیده داشت و به تشریف طهارت کبراش مشرف گردانید. ۱۱

۲۰۲

دیگر فرمود که: این مردم عجب اعتقادهای کرده اند می پندارند که هر که ولی شد از او بیش گناه نیاید و از بشریت خلاص یافت^۵ هر چند گمان نیک ، بد نباشد اما فساد آنست که چون گمان او مطابق واقع نیست و هیچ ولی را این مرتبه حاصل نشده بلکه انبیا را نیز؛ چون برخلاف گمان خود از بندگان حق حرکتی بیند باز اعتقاد بد کند و زیان کند بلکه مادام که از بندگان این صفت چشم دارد به صحبت ایشان مشرف نتواند شد. و اینجا حکایتی که محیی الدین اعرابی در رساله خود آورده، مناسب است.

فرمود که یکی از مشایخ مریدی در حالتی بدید که از او کبیره ای موجود می شد چون شیخ را بر اطلاع مرید وقوف افتاد گمان برد که آن مرید من بعد بی ارادت شود چون^۶ چند روز برآمد شیخ در ارادت آن مرید فتوری نیافت و هیچ تغیر از او پیدا نشد نه در صورت و نه در معنی.

۲۰۳ شیخ اورا به خلوت گفت: تو ۱۱ فلان روز آن فعل از من مشاهده کردی چون بود که در ارادت تو هیچ نقصان پیدا نشد؟

گفت: من ترا نه به خدایی گرفته ام و نه به پیغمبری، ترا به شیخی گرفته ام. می دانم که راهی رفته ای و می دانی آن راه را که به من نمایی. و اینکه من از تو چشم عصمت دارم محال است. بعد از آن شیخ براو تحسین کرد. آورده اند که آن مرید از بزرگان مشایخ گشت.

اما آنچه انبیا را معصوم می گویند و اولیا را محفوظ، این نیست که از ایشان هیچ خطا نیاید . آخر چرا در آیات قرآن تفکر نمی کنند «وعصی آدم ربه فغوی» نخوانده اند و در قصه داود علیه السلام «فاستغفر ربه وخر را کماً و أناب» ندیده اند در

قصه اوریا مطالعه نکرده‌اند: «قال فعلتها اذا و انسا من الضالین» و در قصه موسی علیه السلام «عفا الله عنك لم اذنت لهم». و در حق مصطفی علیه السلام نشنیده‌اند. معنی معصومی و محفوظی آنست که انبیا معصوم اند از آنکه بقصد گناه || کنند آنچه ایشان را افتد بسه و نسیان افتد و مأخوذ نباشند و بریشان ننویسند.

و اولیا محفوظانند از آنکه مصر باشند و گناه بر گناه جمع کنند؛ چه حالی که ازیشان گناه صادر شود حق تعالی ایشان را توفیق توبه و عذر خواستن معایب کرامت کند^۷ و آن را از جریده اعمال ایشان محو گرداند.

و هم برین نسق باشند مادام که در عالم کون و فساداند چون قیامت قائم گردد زلات انبیا را بریشان ننوشته باشند و مآثم اولیا را به انابت و توبه محو کرده باشند معصوم و محفوظ برانگیخته شوند^۸.

دیگر^۹ فرموده است حق سبحانه و تعالی شیطان را که: ترا بر بندگان مخلص سلطنت^{۱۰} نباشد هم اینست که ترا دریشان هیچ تصرف نیست و با ایشان سخن نتوانی گفت. معنی این باشد که نتوانی ایشان را متابع خود کردن، و نکنند به وسوسه تو کاری که زبانی در قیامت به ایشان || لاحق گردد پس چون آنچه مقصود شیطان است از بندگان مخلص، حاصل نشود او را بریشان سلطان^{۱۱} نبوده باشد مقصود شیطان آنست که ایشان را متابع خود به دوزخ برد و بندگان مخلص «لایسمعون حسیسها» بریشان دست نیافته باشد آخر قصه آدم علیه السلام صریح است در قرآن و بیرون آمدن از جنت «وما انسانیة الا للشیطان». در قصه موسی و یوشع روشن است «و اما ینسینک الشیطان فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین». «وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنی القی الشیطان فی امنیة فینسخ الله ما یلقى الشیطان» نه خطاب با محمد است علیه السلام، که سید و مفرخ مخلصان است.

پس مردم می باید که غلو نکنند در اعتقاد که غلو نیز نقصان است، همچنانکه تقصیر نقصان است. ولی را اعتقاد بدولایت باید کرد نه به نبوت؛ و نبی را اعتقاد به نبوت باید داشت^{۱۲} نه به الوهیت، تا در هلاک || نیفتد.

دیگر درویشی حکایت ابن تمیمی^{۱۳} کرد که او را در شام طعن می کنند بدانکه او معنی آیت طلاق را چنان می گوید که: البته به يك نوبت سه طلاق جمع نیاید تا سه نوبت جدا نبود، اگر چه به يك نوبت صد طلاق گوید.

و دیگر آنکه در حق امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه گفته است که: او در چندین مسأله خطا کرده است.

شیخ فرمود که: آنکه در معنی آیت طلاق گفته، معنی قرآن چنانست که او گفته، و مذهب جعفر صادق نیز اینست و روافض درین مسأله به قول او عمل می کنند.

و آنکه اهل سنت و جماعت می گویند^{۱۴} که سه طلاق به يك دفعه از برای تغلیظ است و تغلیظ نیز در بعضی امور شرعیه پسندیده است تا درین لفظ عوام دلیری نکنند؛ و اگر نه معنی قرآن آنست که ایشان گفته اند. و اگر نه سه بار بودی، «الطلاق مرتان» نفرمودی، «اثنتان» فرمودی.

و آنچه در حق امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه گفته، فساد همه آنست که خلق را هر چه معلوم شد ۱۱ و در اعتقاد ایشان بنشست آن شق را بگیرفتند و سخن بر آن بنا می کنند ۲۰۶ و می نویسند و از دیگر شق غافل. این چنین است که حق تعالی بشر را چنان بیافریده است که او هرگز از مرتبه بشری قدم بالا نهد و بشر در عالم کون و فساد پاک^{۱۵} و بی عیب تواند بود ممکن نیست مگر به نسبت که آن صفت خدای است.

نکو بین باش اگر عقلت بجایست

و گر بی عیب می جویی خدایست

هر چند امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه نیز در حق او گفته که کثیر الاعثار و الاعتبار است و او خود فرموده که: لو لاعلی لهلك عمر؛ از آنکه در مسأله ای خطا کرده بود امیر المؤمنین علی علیه السلام آن مسأله به او روشن گردانید و صواب ظاهر کرد.

و يك نوبت نیز در مسأله خطا کرده بود، عجزه ای آنجا بود مگر این مسأله یاد داشته، گفته، امیر المؤمنین عمر او را دعا کرده و ثنا گفته و فرمود: کل الناس أقره من

عمر حتی العجائز.

اما این نه آنست که حمل بر نقصان او کنند چرا سخن از کمال او نگویند که
 ۲۰۷ آنگاه که ا ابن ابی سلول مرده بود و منافق بود پسر او مسلمان شده بود، التماس کرد
 از حضرت رسالت صلی الله علیه وسلم که بر او نماز کند رسول علیه السلام برفت تا نماز
 کند در راه عمر فرا رسید، پرسید که: رسول خدا علیه السلام به کجا می رود؟ قصه
 بگفت عمر گفت: نشاید که رسول خدا بر منافق نماز کند رسول صلی الله علیه وسلم
 سخن نمی شنود در حال جبرئیل علیه السلام بیامد و موافق رأی عمر رضی الله عنه آیت
 آورد که «ولا تصل علی أحد منهم مات ابداً». رسول صلی الله علیه وسلم باز گشت.

دیگر بار پسر ابی سلول درخواست کرد که رسول بر سر خاک چندان بایستد که
 او را در خاک نهند اگر نماز نمی گزارد، رسول صلی الله علیه وسلم باز قصد رفتن کرد باز
 عمر گفت که این نیز نشاید. رسول علیه الصلاة والسلام التفات نمی کرد، می رفت عمر
 ۲۰۸ رضی الله عنه پیش آمد و ردای مبارك رسول بگرفت^{۱۶} که باز گرد، رسول علیه الصلاة
 والسلام باز نمی گشت و عمر رضی الله عنه دست از ردای رسول صلی الله علیه وسلم باز
 نمی داشت تا چندان قوت کرد که در گردن مبارك او از رداء نشان شد رسول علیه السلام
 سرخ گشت و از گستاخی عمر رضی الله عنه متغیر شد؛ دیگر بار جبرئیل علیه السلام بیامد
 و بروفق سخن عمر آیت آورد که «ولا تقم علی قبره انهم کفروا بالله ورسوله».

ويك نوبت، آن وقت که کفار قریش را بگرفتند لشکر اسلام، و رسول علیه
 الصلاة والسلام در خیمه ادیم نشسته بود با ابو بکر صدیق رضی الله عنه مشورت
 می کرد که اگر این قوم را بگذاریم وجهت لشکر چیز بستانیم شاید که بعد ازین مسلمان
 شوند تا قریش بر نیفتد. درین سخن بودند که عمر رضی الله عنه در آمد رسول صلی الله
 علیه وسلم پرسید که توجه می گویی درین کار؟ گفت: اگر سخن من می شنوید بفرمای
 ۲۰۹ تا همه را گردن بزنند، برادر من در میان ایشان است من به دست خود گردش بزنم و
 ابو بکر به دست خود گردن عم خود بزند و باقی را مسلمانان گردن بزنند.

رسول علیه الصلاة والسلام گفت که: نه، ایشان را اجازت دهیم تا به مکه روند

هر يك بهای خود بدهند همچنین رسول صلی الله علیه و سلم کرد و ایشان را دستوری داد تا برفتند . در حال جبرئیل علیه السلام آمد و آیت عتاب آورد که «ما كان لنبی أن یكون له أسرى حیث یثخن فی الارض» الآية .

و جای دیگر در حرب تبوک که منافقان را دستوری داده بود، این آیت آمد که «عفا الله عنک لم أذنت لهم» . می گویند: اگر نه بودی که «عفا الله عنک» اول بشنید، اگر «لم أذنب لهم» اول شنیدی چندان زنده نماندی از خوف، که «عفا الله عنک» بشنیدی . و از اینجا معلوم می شود اعتقاد آن قوم که می گویند که : اولیا به مقامی رسند که خوف از ایشان برخیزد.

باری رسول علیه الصلاة والسلام || در گریستن ایستاد و ابوبکر رضی الله عنه ۲۱۰ نیز، هر دو می گریستند، گریستنی که هرگز مثل آن از ایشان ندیده بودند . عمر آواز گریه ایشان بشنید، در آمد پرسید که : مایبکیک یا رسول الله ؛ سبب گریه چیست؟ از غایت گریه جواب نمی توانست داد. عمر گفت: با من بگویند تا من نیز موافقت کنم رسول صلی الله علیه و سلم گفت: چگویم با عمر که اگر امروز آتش عذاب از آسمان بیامدی جز تو دیگر هر که هست بسوختی و قصه بگفت و بر عمر ثنا گفت. و نه بدین سببها فرموده است که: «الحق لینتطق علی لسان عمر» . و نه در حق او فرموده که: «لولم أبعث لبعث [عمر]» .

پس اینکه او در مسأله ای خطا کند از درجه خود نیفتد کمالات ایشان نه به مثابه ای بوده است که به خطای ایشان به نقصان بدل شده باشد . «إذا أحب الله عبداً لم یضره ذنب» . و بی گناه خود که باشد آخر رسول علیه الصلاة والسلام در گورستان به دمشق^{۱۷} همه این دعا گفتی که: ||

مجلس بیست و نهم

فرمود که: درویش می‌باید که فایده جوی باشد چون طلب فایده چنانچه حق آنست در او^۱ پیدا شود از خار و خاشاک و حیوان و غیرهم، حق تعالی فایده به او رساند و محروم نگذارد.

و خوش سخنی گفته است ابو سلیمان دارانی قدس روحه که این صورت تصوف نیز هر چند که با معنی موافق نباشد مادام که منحرف نشود از ظاهر شرع، فایده تمام دارد. یکی آنکه من روزی از شام به عراق آمدم به شهر کوفه در آمدم به در سرایی آبی خواستم دختر کسی خود بیرون آمد و قدحی آب در دست. دخترک در خرقه کبود من نظر کرد، گفتم: الصوفی یسرب فی النهار؛ بردل من سخت کار کرد، نذر کردم و باقی عمر روز روزه نگشادم و این به برکت خرقه کبود بود^۲.

و فرمود که من نیز روزی^۳ در میان شهر سمنان می‌رفتم و باران آمده بود و گویها پر آب ایستاده، یکی دیواری نونهاده بود بر سر دیوار^۴ می‌رفتم، پسرکی خرد مقدار ۲۱۲ چهار ساله آنجا ایستاده بود، مسی گوید: مرد درویش را روا باشد که بر سر دیوار مسلمانان رود^۵. من از دیوار فرود آمدم و آن سخن نیک در من اثر کرد و درین مسأله استاد من او بود.

و مرد می‌باید که هر چه بدورسد مخالف طبع او، بخود فروبند تا چه کرده

است و مستغفر شود تا آن زیادت نشود.

و حکیم ترمذی رحمه الله را می گویند هر نوبت که با زن او را ملاقاتی شدی، گریه کردی در خلوت و مستغفر شدی. زن از او پرسیدی که این چه جای گریه است و از کدام جرم استغفار می کنی؟ گفتی: اگر جرمی نبودی ترا بر من مسلط نگردانیدی تا مرا برنجانی.

و هرگاه که دراز گوش کاهلی کردی خورا هرگز نزدی که تا من ناپسندیده نکرده باشم این خرك حرکت برخلاف طبع من نکنند.

و از جعفر صادق رضی الله عنه منقول است که هر نوبت که بلایی یا شدتی بدو رسیدی این کلمه گفتی: || اللهم اجعله ادباً ولا تجعله غضباً. او را پرسیدند که این ۲۱۳ دعا بچه می کنی؟ درین حالت فرمود که: یقین می دانم که من پیش ناپسندیده ای کرده ام که این بلا بعقوبت آن می کشم، دعا می کنم که خداوند این بلا را موجب تأدیب من گردان نه موجب راندن غضب خود، که اگر موجب تأدیب گرداند مرا بر آن ناپسندیده واقف گرداند تا عذر آن بخوام و از بلا خلاص یابم. و اگر نفوذ بالله راندن غضب باشد مرا از آن غافل گرداند تا عذر نخواهم و به شومی آنکه آن گناه در دیوان من ثابت باشد دیگری نیز بکنم؛ چه «الجنس الى الجنس یمیل». چون گناه با گناه ضم شد هر روز زیادت شود و بلا بیشتر نازل گردد. نعوذ بالله.

پس درویش می باید که دایم با نفس در محاسبه باشد تا از او چه صادر می شود و مراقب آن باشد که از غیب بدان سبب بر او چه نازل می گردد.^۵

مجلس سی‌ام

حکایت کاریز می‌فرمود که علمی و عملی نیک است، چه آبی در زیر زمین است انتفاع را به سعی کسی بروی زمین افتد که جمله حیوانات از آن منفعت‌توانند گرفت ثواب عظیم باشد.

و از اینجا حکایت کاریز صوفی آباد در افتاد که چگونه بود و سبب آغاز این عمارت از کجا افتاد و فرمود که: پیش از آن به ده سال در واقعه درین موضع عمارتی و باغی دیده بودم و فراموش کرده. بعد از آنکه این عمارت کرده شد یکی از درویشان واقعه‌ای دیده بود در باب صوفی آباد، می‌گفت، مرا واقعه من یاد آمد و آن عمارت که دیده بودم به خاطر آمد.

و فرمود که اول روز که کس فرستادم^۱ تا کمانه بنیاد کنند درین صحرا و کمانه آن چاه اول را می‌گویند که به کمان فرو می‌برند تا ببینند که آب کجاست و کجا بیرون می‌آید - آن روز استاد بیامد با نوکران ما، و کمانه آغاز نهادند. دیگر روز بامداد بیامدیم استاد کاریز کن و یاران شب به گوشه^۲ رفته بودند. چون آواز ما ۲۱۴ بشنیدند بیامدند، گفتند که: کمانه آغاز کرده‌ایم رفتیم تا چاشتگاه گرد این موضع که ایشان می‌گفتند چندین سوار و پیاده گشتیم، آن کمانه ایشان را نیافتیم. من گفتم: چه

لازم است که همان موضع می‌باید، بیایید تا جای دیگر کمانه آغاز کنیم. هم برین سخن می‌گشتیم تا استاد کجارا پسندد ما سوار بودیم پیشتر می‌رفتیم ناگاه به گوشه زمین رسیدیم که مقدار سرحوضی، نشیبی بود این زمین چون^۲ در او نظر کردم به زبان حال با من می‌گوید که آنچه تومی طلبی درمن است^۳. من در حال از اسب فرود آمدم و تازیانه خود در آن موضع به زمین فرو بردم و نو کسر خود را گفتم: چون استاد برسد من دو گانه می‌گزارم او را بگوی تا چون من سلام به دست راست بگویم او کلنگ^۴ را بر جای سر تازیانه بر زمین زند. همچنین کردند و استاد در کار شد و ما به شهر رفتیم. پدر از من || می‌پرسد که کجا بنیاد کاریز نهادی؟ بگفتم. بخندید و گفت: رنج ضایع است آن موضع آب ندهد، و اگر دهد^۵ چنان شور و تلخ باشد که منفعت نتوان گرفت و بغیر آن موضع نیز ندهد که بالاشور است وزیر گج. تا بعد از دو روز در حضور پدر نشستیم و همچنین حکایت می‌گوید که: پدر از ما چهار صد سال است که درین ملک عمارت کاریز می‌کنند هر جا که زمین شناخته‌اند که نفعی می‌توان گرفت آنجا عمارت کرده‌اند تا بیست فرسنگ رفته‌اند و عمارت کرده، و اگر این موضع نیک بودی بر در خانه خود این را عمارت کردند. ناگاه کاریز کن درآمد و سبوی آب بنهاد که آب پیدا شد. چون بخوردیم از آب بیابانک و مواضعی که نزدیک او بود بهتر بود، پدر را عجب آمد، برخاستیم و به سرچاه رفتیم و احتیاط کردیم سی‌گز در سی‌گز چشمه‌ای بود در زیر زمین^۶ که هر جانب که ازین || سی‌گز زیادت می‌رفتیم زمین خشک بود و این آب به هفت هشت چاه بر زمین افتاد و روان شد بعد از آن کاریز را دورتر بردیم قرب ربع فرسنگ، تا آب پیدا شد که بیاوردیم تا این آب زیادت شد و به آنجا رسید و شیطان را هیچ مدخل نمانده که شبهه‌ای در حلالی مدخل این در اندازد^۷.

۲۱۵

۲۱۶

مجلس سی و یکم

سخنی می‌فرمود در حصر ممکنات و جوهر مفارق و غیر مفارق که حکما چگونه اثبات کرده‌اند و حکما را انصاف می‌داد، می‌فرمود که: راستی از اقوام مختلفه که به عقل خود سخن گفته‌اند سخن هیچ قوم به مطابق واقع نزدیکتر از سخن حکما نیست در شق طور عقل.

و ممکنات را دوشق است:

یکی زیر طور عقل که آن را به نور عقل در توان یافت.

ویکی بالای طور عقل که آن را جز به نور الهی^۱ - که به متابعت حبیب مطلق

صلی الله علیه وسلم حاصل می‌شود - در نتوان یافت.

۲۱۷ و خلافی که اهل شرع^۲ یعنی ۱۱ متکلمان را با حکما افتاده از بی انصافی هردو

قوم است اگر اهل حکمت سخن متکلمان را چنانچه از حبیب مطلق روایت می‌کنند در شقی که بالای طور عقل است مصدق دارند از ضلالت خلاص یابند، و اگر متکلمان^۳ سخن حکما را در شق طور عقل مصدق دارند از تشنیع جهالت برهند.

چون خلاف محکم شد ساکن ساکن هر يك اثبات خود را، سخن خصم را رد می‌کرد تا حکما به جایی رسیدند که انبیا را علیه الصلاة والسلام انکار کردند و متکلمان در نفی ایشان چیزهایی گفتند که عقل سلیم بریشان خندیده.

اما متکلمان اگر به دیده انصاف نگرند شخصی می گوید: در سال مستقبل در فلان ماه [و] در فلان روز و در فلان ساعت چهار دانگ و نیم جوی از قرص آفتاب در فلک چهارم خواهد گرفت. چون همان وقت می رسد همچنانست که او گفته است. و می گوید که ۱۱ در فلان روز کواکب را احتراق افتد و باد و باران خواهد بود ۲۱۸ همچنان می باشد و کسی که طالع او قوس است در فلان وقت که مشتری آنجا باشد صاحب طالع را سعادت می رسد و چون زحل آنجا آید از نحوستی خالی نباشد بعینه همچنین می باشد و مردمان عاقل این معنی را دانند. چرا باید که متکلمان بسبب آنکه «کذب المنجمون و رب الکعبة» ندانند حسن را انکار کنند و ایشان را در هر چه گویند نفی کنند و گویند که پیغمبر علیه الصلاة والسلام برخلاف این گفته است تا این بیچارگان بدبخت سبب اعتقاد از نبی صلی الله علیه وسلم بگردانند که اگر نبی راست نگفته است پس نبی صلی الله علیه وسلم نباشد. نمی دانند که نبی همه راست گفته است اما بعضی سخن او را معنی ندانستند.

و ما نمی گوئیم که هر چه هست زیر طور عقل، حکما همه را دریافتند، اما آنچه دریافتند بیشتر راست دریافتند^۴ به مطابق واقع. و هر کس که ۱۱ هست خطا در چیزی ۲۱۹ می کند که نادانسته در آن شروع می کند؛ لاجرم هر چه حکما در بالای طور عقل گفتند و خواستند که به عقل راست آورند غلط افتاد و به شومی آن شرع را بعضی منکر شدند، و متکلمان زیر طور عقل در هر چه از انبیا علیهم الصلاة والسلام نشنیده بودند از خود خواستند که بیان کنند، بیشتر غلط افتاد الا ایشان که از گفته انبیا قدم بیرون ننهادند و شروع نکردند، سالم ماندند.

اما حکما، جواب ایشان شیخ شهاب الدین سهروردی بس جامع و مختصر گفته است قدس سره، تقصیر نکرده است گفته است که: همچنان که حکیم با کودکی عامی تقریر کند که آفتاب در آسمان چهارم است و مشتری در ششم، و اینکه آفتاب ماه سیر به جانب مشرق می کنند و اینکه به مغرب فرو می روند سیرایشان نیست، فلک الافلاک ایشان را بجبر فرو برد^۵ اینجا کسودک عامی هرگز نشنود ۱۱ و در عقل او ۲۲۰

نگنجد و حکیم را انکار کند و حکیم را به انکار او هیچ خلل نیاید و ترك بيان خود نگیرد، و داند که در او صلاحیت نیست که درك او کند، حکیم نیز در آنچه بالای طور عقل است پیش انبیا همچو کودک عامی است.

انبیا آنچه به نور حق از غیب بیان کرده اند چون در جوصله حکما نیست و در عقل ایشان نمی گنجد انکار کرده اند. تفاوت اینست که آنکه حکما را انکار کرد زیادت از آن نیست که در ورطه جهل افتاد و حکما که انبیا را علیهم الصلوة والسلام انکار کردند در تبه کفر افتادند.

اکنون مرد منصف و محقق آنست که هر سخن که بشنود، راست را راست داند و خلاف را خلاف، و به آن نظر نکند که خصم می گوید یا موافق تقلید او نیست. هر که تحقیق خود را برای تقلید دیگری بگذارد بس احمق باشد.

اما تحسین حکما در آنست که ایشان دیدند که کواکب سیاره تا بروج می رسند^۶

۲۲۱ بعد از آنکه اثبات هفت کواکب و افلاك || او کرده بودند در عالم کون و فساد ایشان اثری ظاهر نمی شود چون فلک ثبات را ثابت کردند^۷، دیدند که حرکت این فلک به جانب مشرق است لامحاله چیزی دیگری است که ایشان را به مغرب می برد فلک اطلس ثابت کردند چون فلک اطلس ثابت شد، دانستند که جسم را صورتی و ماده ای ببايد، دانستند که حرکت خاصه اجسام نیست؛ چه جسم بی محرك حرکت نکند، حرکت نفس را اثبات کردند، که ما عرش می گوئیم، و او را محرك اجسام دانستند، و ماورای حرکت ادراك می دیدند منشأ ادراك اینها را نیافتند که تقریر رفت بالای اینهمه عقل کل را اثبات کردند. چون اثبات عقل کردند آنچه در عقل ایشان بیرون بود درك نتوانستند کرد بر آنجا بایستادند و گفتند: «اول ما خلق الله تعالی العقل». و از آن سه دیگر که «اول ما خلق الله تعالی نوری و [هی] المداد * اول ما خلق الله تعالی روحی || و هی الدوات * و اول ما خلق الله تعالی القلم» غافل شدند^۸. و این هر چهار ۲۲۲ حدیث مصطفی است صلی الله علیه وسلم.

حکما چون به اول اجسام رسیدند به نور عقل جوهریات را دریافتند و اولیا

چون به عقل رسیدند و به نور الهی و برکت متابعت مصطفی علیه الصلاة والسلام اولیات را دریافتند.

و آن قدر که حکما اثبات کردند محققان را معلوم است که راست است و آنکه نفس را جوهر غیر مفارق می گفتند و عقل را مفارق؛ به اعتبار آنکه عقل مقتضی جسم نیست و نفس قبول فیض او نمی تواند کرد^۹، نفس مقتضی جسم است و قبول فیض او را جز جسم نشاید پس آنکه نه جسم است^{۱۰} و نه مقتضی جسم، جوهر مفارق باشد و اینکه جسم نیست و مقتضی جسم است جوهر باشد اما غیر مفارق^{۱۱}.

مجلس سی و دویم

روزی می‌فرمود که درویشان می‌باید که زودزود به سخنان رنگین و عبارات مزخرف فریفته نشوند و به هر کس || اقتدا نکنند در دین^۱، تا استقامت او را به متابعت سنت معلوم نکنند.

و فرمود که: در آن وقت که ارغون این ضعیف را از راه بغداد باز گردانید بجبر به اردو برد و آنگاه عم من ملک جلال الدین سمنانی وزیر او بود و خال من صاین قاضی ممالک و ندیم و جماعه الملك ارغون بود . مقصود آنکه بعد از آنکه ملاقات افتاده بود با ارغون روزی به خیمه عم خود نشسته بودم و عم من و جماعتی قدری^۲ از روز را آنجا حاضر بودند ناگاه خال من از پیش خیمه پیدا شد و بر ما می‌آمد ، و شخصی خرقة کبود پوشیده با او همراه . من از درخیمه بیرون نگرستم چشم من بر آن شخص افتاد، دل من گفت: این شخص ملحد است . من نیز این معنی بر زبان راندم که این شخص که می‌آید با خال من ، و ملحد است کیست؟

عم من می‌گوید : نیک باشد تو دعوی زهد و مسلمانی می‌کنی، کسی را که هرگز ندیده‌ای و ذکر او نشنیده‌ای ملحد می‌گویی!

۲۲۴ من با خود گفتم: راست || می‌گویند، خواستم که ازین خاطر توبه کنم و ازین گفته عذر خواهم باز دل من می‌گوید که ایشان چه می‌دانند البته آن مرد ملحد است . این ماجرا می‌رفت می‌گفتم او ملحد است، و عم من می‌گفت که: بد می‌گویی آخر

او مردی است که مدت چندین سالها ریاضتها کشیده و سفرها کرده و سلوك کرده و به درجه ارشاد رسیده و از مصر از شیخ خود اجازت شیخی آورده تا در عراق دخراسان مرشد باشد، می بینی که چگونه غلط می کنی؟ او مدح می گفت و من از اشارت دل خود تعجب می کردم تا خال من و این مرد هر دو به خیمه درآمدند و پیش ما بنشستند. آن مرد سخن آغاز کرد در معارف سخنهای گفت که از او در تعجب فروماندم. من نیز واقعاتی که دیده بودم در سلوك، با او می گفتم، چنان شرح می کرد که گوینا چندین سال ارشاد کرده است و با این همه دل من بر آن خاطر جازم بود و می گفت: البته این مرد ملحد است. گفتم: هیچ به از آن نباشد که در صحبت او باشم تا آنگاه|| که از ۲۲۵ حقیقت کار او باخبر شوم.

روزی در واقعه دیدم که ما در خیمه نشسته ایم با عم و خال و جمعی از اکابر، ماری سیاه در میان ما می گردد و روی به يك يك می کند و تنفس می کند تا به من رسید من قصد کردم که او را هلاك كنم، زیر نهال یچه^۴ من درآمد من زانو بقوت برزبر اوزدم تا بمیرد او از زیر پای من بیرون آمد و بگریخت.

و مرا از واقعه معلوم شد که این مار اوست و همچنان او در ما می دید در شهادت که شاهد غیب است من این واقعه با او بگفتم، او متغیر شد، گفت: بد کردی که قصد او کردی. نام او حیه است از حیات مشتق است که اگر او را هلاك کردی حیات تو سپری شدی.

اینجا مرا چیزی معلوم شد اما هنوز تا روشن تر شود خود را با او می دادم و می گفتم که من به عراق بطلب مرشد می رفتم چون پادشاه منع می کند و تو هستی، به مرشدی دیگر حاجت نیست. بیات با هم به سمنان رویم تا از خدمت شما بهره گیریم. او بر این سخن خوشدل شد و گفت: اکنون در عالم مرشدی دیگر نیست|| بغیر از شیخ ۲۲۶ عقیف الدین که در مصر است و کسانی که در خدمت او داد سلوك داده اند. و من مدت چندین سال به خدمت او بوده ام و مرا اجازت ارشاد داده است. و اجازت^۴ نامه شیخ خود به من نمود.

القصه از اردو بی اجازت ارغون بیرون آمدیم مصاحب او بودم و نام او حاجی آملی بود و چندین سال پیش از سلوک در بیشه آمل ریاضتهای بسیار کشیده بود. چون يك منزل بر فتم عم من به خدمت ارغون بگفته كه علاءالدوله بگریخت . پادشاه فرمود كه ما بیش از او نخواهیم آسود، اما كس بفرستید در عقب او، تا اگر به جانب بغداد می رود او را باز گرداند، و اگر به سمنان می رود آن كس مصاحب او باشد تا در شهر سمنان رود و باز گردد . و ترکی^۵ مسلمان بود كه در اردو خدمت می كرد او را در عقب ما فرستادند در راه به ما رسید.

من همه راه احوال حاجی آملی را مشاهده می كردم ، از اعمال او هیچ بوی اخلاص نمی آمد و هر نماز كه | ادربی او می گزاردم، اعاده می كردم. روزی محمدفراش^{۲۲۷} آمد، مرا می گوید: در عقب این بددین چرا نماز می كنی؟ من دیدم كه او بول كرد و وضو نساخت و شما را امامت كرد. من گفتم: زینهار چیزی نكنی كه او بداند كه تو دیده ای كه من این معنی می دانم اما درین مصلحت است شما هیچ پیدا مكنید. و باطن من نيك متوجه بود^۶ به دانستن اعتقاد او، و از حضرت حق در می خواستم تا طریقه او بر من روشن كند، تا روزی در راه به كنار آبی فرود آمدیم و این حاجی آملی مرا وعده كرده بود كه اگر ازین طریقه ما بر تو چیزی كشف شود اسرار این طریقه را چنانكه شیخ بامن گفته در میان نهم.

چاشتگاه بود كه برای آب روان بیرون می رفتم تا وضو سازم. چون دست در آب كردم آب بجنید موجی بر روی آب ظاهر شد بر شكل دایره ای، و بر آنجا نوشته علمی كه ایشان بدان راه گم كرده بودند و هلاك گشته. من آن را بخواندم و متفكر شدم. باز دست به آب | زدم، نقشی دیگر ظاهر شده بود و ایشان بی خبر بودند شیطان ایشان^{۲۲۸} را همدران كشف قسم اول داشته بود و از طریق انداخته، عنایت حق چون همراه این ضعیف بود بطلان آن پیش از آنكه شبهه در خاطر افتد بر من روشن گردانید. باری وضی ساختم^۷ و نماز چاشت گزاردم و سوار شدیم و همعنان اسب می رانیم. گفتم: امروز می خواهم كه اسرار طریقت بامن در میان نهی.

گفت: چون؟

گفتم: همچنین بر من کشف شده. آن معانی نقش^۸ اول بغیر بطلان تقریر کردم متعجب شد و شادمانی بسیار کرد و ستودن خود آغاز کرد که می بینی که صحبت را چه اثر است. سالها سلوک بایستی کرد تا این قدر روشن شدی یا نشدی که درین چندروز شد اما هنوز چیزی دیگر باقی است. ما را درین راه دومعراج است که هر دومی باید که کشف شود تا سالک صاحب سر شیخ تواند بود این يك معراج است که بر تو کشف شده و این معنی «کان الله ولم یکن معه شیء» است، و حقیقت || آن هنوز - که معراج ۲۲۹ دوم است و «الآن کما کان» است - مانده است، هر گاه که آن کشف گردد صاحب سری را بهشایی.

چون این سخن بگفت و من در استکشاف این معانی و اعتقاد طریق ایشان توجه کلی داشتم همچنان اسب می رانم از میان دو گوش اسب بیرون نگرستم دایره ای دیدم بر شکل سری، و بر گرد دایره آن علم، و معنی معراج دوم که او می گفت روشن نوشته، و در میان دایره بطلان آن اغلو طه شیطان^۹ نوشته، من هر دو را بخواندم و این دایره همچنان غایب نمی شد تا من به او بگفتم که معراج دوم نیز بر من کشف شد. گفت: بگو.

من در دایره نظر می کردم و تقریر می کردم تا هر چه بر کناره دایره بود تقریر کردم دیدم که حال او متغیر شد «از اسب فرود آمد و روی بر زمین نهاد و تعجبهای بسیار کرد که هرگز ندیده ام که کسی را این استعداد باشد که تراست و کار چنین زود دست دهد. زهی اثر صحبت. اکنون کار سلوک || تو تمام شد آنچه مقصود تو از ۲۳۰ مجاهده بود مشاهده افتاد.

من با او می گویم که پس چون^{۱۰} احوال عالم چنین است که اکنون کشف افتاد این ریاضات و مجاهدات و تکالیف شرع چراست؟ گفت: ریاضات و مجاهدات برای آن تا این معلوم شود، احکام دنیا از برای آن تا دنیا خراب نشود و میان خلایق فتنه بسیار نشود و اگر نه با این هیچ احتیاج

نیست.

بعد از آن گفت که کسی را که این معنی معلوم شد بیاسود و از زحمت تکلیف فارغ گشت. ای دریغا که اگر این^{۱۱} معنی در اردو بر تو کشف شدی هرگز ترا نگذاشتمی که از آنجا بیرون آیی و عالم را به عشرت و ذوق بگذرانیدی^{۱۲} چه اسباب عیش بکلی ترا آنجا مهیا بود، بی فایده ترك کردی. گفتم: باکی نیست روزی چند در سمنان باشیم باز به اردو مراجعت کنیم.

چون این معنی بر من روشن شد حق عز اسمہ را بر کشف این معانی وصحت طریق شیخ خرد شکرها گزاردم، اما با|| او هیچ نگفتم تا تمامت کفرهای خویش و ۲۳۱ اعتقادات کثر بامن در میان نهاد و آن مزله سخت است و آن اغلو طه از آنجا می افتد مرد سالک را که شیخ او کامل مکمل نباشد در سیر معکوس، که مرتبه بمرتبه باز می باید گشت چون به مقام مضغگی و علقگی می رسد که روح آنجا به بدن می پیوندد سالک بدان راه که سوی روح است سیر می باید کرد، سیر او بسوی نطفگی می افتد چون شیخ نمی تواند که او را از آن غلط برهاند، از نطفه به عناصر می رود، و از عناصر به طبایع؛ چون از آن سوی هیچ نمی بیند جز عدم صرف، در تاریکی عدم نمی تواند رفت باز می گردد و جز طبایع چیزی دیگر مؤثر نیافته در عالم کون و فساد و طبایع می گردد و هلاک می شود، تا کدام بدبخت را گمان شیطان در مهلکه انداخته بوده است و او این هلاکت را کمال پنداشته و بر این اعتقاد مرده و به دوزخ رفته و مریدان او هم بر آن طریق در پی شیخ خود می روند تا اکنون بنیاد طبایعیان از اینجا|| خاسته و ۲۳۲ بدترین خلق عالم ایشان باشند.

مقصود آنکه چون کفر او و ضرر وجود شوم او و شیخ او بر من روشن شد، به تدبیر دفع مضرت ایشان از بندگان خدای مشغول شدم.

چون به ولایت ری در آمدم من به آن ترك که همراه ما بود پیش می رفتیم^{۱۳}، به او می گویم: اگر کسی را اعتقاد چنین و چنین باشد با او چه باید کرد؟ گفت: گردنش بیاید زد.

گفتم: این شیخ که با ما همراه است اعتقاد او اینست، او را توانی کشت؟
گفت: اگر از او کفّری بشنوم توانم. گفت: همین ساعت که فرود آییم از او
چنین و چنین سؤال کن^{۱۴}، من می‌دانم که او چه گوید، چون بگوید، تو از من پرس
که چنین کس لایق چه باشد، من بگویم: لایق کشتن، تو در حال شمشیر بکش و
گردن او بزنی.

همچنین باهم راست نهادیم تا او برسد و با کنارجوی آب فرود آمده بودیم
بر لب آب نشسته^{۱۵}، آن ترك بر پای خاست آن مسأله‌ای که در او آموخته بودم سؤال
کرد. او همان جواب گفت که موجب قتل بود ترك از من پرسید، گفتم: گردنش بزنی
که ملحد است ترك شمشیر بر کشید || او خود را در جوی آب انداخت، و در حال «کلمه»
۲۳۳ گفت، و گفت که کافر بودم مسلمان شدم و توبه کردم. من ترك را گفتم: صبر کن او را
گفتم که اگر راست می‌گویی کتب و رسائل آنچه درین طریق داری بیار. همه را از
خرجین بیرون کرد پیش من نهاد اجازت که شیخ او نوشته بود آنجا بود، گفتم: بر پشت
این بنویس که: من تا به فلان روز همچنین اعتقاد داشتم و شیخ من عقیف نیز همچنین
اعتقاد دارد. اعتقاد خود و شیخ خود را بشرح اجازت نامه به خط خود نوشت آن
را نگاه داشتم و باقی کتابهای او را در آن جوی آب بشستم و برفتم.

او به جانب آمل رفت شنودم که باز مرتد گشت. مرا در خاطر می‌بود که
شیخ او در مصر رسوا شود تا خلائق از اضلال او خلاص یابند، تا آنگاه که اتفاق
افتاد که به کعبه رفتم و آن مکتوب شیخ او بامن بود آن روز که قافله در منا بود یکی
از مریدان شیخ شهاب الدین سهروردی که مدتی ملازمت او کرده بود^{۱۶} || آنجا
۲۳۴ بود در قافله، با درویشی چند دیگر به زیارت اورفتم. الحق مردی بس عزیز بود
ساعتی بنشستم از هر نوع سخنها رفت. از او پرسیدم که ما شنیده‌ایم که شیخ شهاب
الدین قدس روحه شیخ او حدالدین کرمانی را مبتدع خوانده است و برخود
نگذاشته، راست هست؟

او گفت: بلی، و من در آن مجمع در خدمت شیخ حاضر بودم که کسی ذکر

شیخ اوحمدالدین کرمانی کرد ، فرمود که پیش من نام او مبرید که او خود مبتدع است. اما دیگر روز حاضر بودم که به خدمت شیخ گفتمند این سخن را ، شیخ اوحمد الدین بشنید گفت: هر چند که مرا شیخ مبتدع گفت اما مرا این مفاخرت بس که نام من بر زبان او رفت. اودرین معنی بیت عربی گفت . بیت اینست:

ماساء نی ذکرک لی بمسبة بل سرنی انی خطرت بیالکا

شیخ شهابالدین خلقی او را تحسین کرد.

دیگر سؤال کردم از او که شما شیخ عقیف را دیده اید؟

گفت : بلی.

گفتم: مردی چو نیست؟

گفت: بزرگ و مشارالیه اوست || اکنون به ارشاد.

۲۳۵

گفتم: نه او ملحد است؟

آن پیر گفت: چون؟ و تعجب کرد.

من احوال بگفتم و مکتوب بنمودم ^{۱۷۰} بعد از آن چندین سال است تا او را دیده ام دل من می گوید او ملحد است و من او را تصدیق نمی کردم تا امروز معلوم شد.

از آنجا بر فترتیم روز دیگر در حرم کعبه نماز بامداد گزارده بودم و روی به خانه نشسته و غایب شده، و غیبتی سخت داشتم کسی در غیب می گوید: در عالم شهادت قومی منتظر تو آند من چشم بگشادم دو جوان دیدم پیش من نشسته، سلام کردند جواب گفتم. باز غایب شدم دیگر در غیب می شنودم که منتظر تو آند، برو. باز بتکلف چشم بگشادم و برپای خاستم تا با خود آمدم آن جوانان را پرسیدم که کجایید و به کجا می روید؟

گفتند: به مصر می رویم به سلوک، و از خراسان ایم به خدمت شیخ عقیف. گفتم:

او ملحد است و شما از من باور نکنید اما چون آنجا روید و شما را در خلوت نشانند ||

۲۳۶

بعد از چند گاه که بیاید از شما پرسد که چه دیده اید؟ شما همچنین بگوئید اگر او شما

را از خلوت بیرون آرد و بگوید که کار شما تمام شد، بدانید که سخن من راست است. آن دو درویش شنیدم که برفتند و همچنان کردند و هر چه من گفته بودم مشاهده کردند؛ از خانقاه بیرون آمدند و عقیقه را^{۱۸} تشنیه آغاز کردند چون کار عقیقه آنجا بزرگ بود نزدیک بود که ایشان را هلاک کنند که ناگاه حق تعالی او را رسوا کرد و سردابه‌ای که آنجا خمر می‌خورده‌اند^{۱۹} پیدا شد و او را سلطان مصر بگرفت و از مصر بیرون کرد.

مجلس سی و سیوم

این بیچارگان را طلب داشته یعنی اخی علی رومی و اخی علی سیستانی و کاتب ضعیف اقبالشاه سیستانی را شب نوزدهم ذی الحجه، فرمود که: توجه مردانه می باید کرد خلوت را چون فردا شب خلوت شما خواهد بود شما را طلب داشتم تا سخنی چند در اعتقاد بگویم که اصل|| همه اعتقاد است و پاک کردن عقیده.

۲۳۷

باری اول می باید که به هر چه من یقین دانسته‌ام و از آفتاب روشن تر است همچنانکه در وجود خود شك ندارم که من علاء الدوله^۱ و به سخن هیچ حکیم و وسوسه شیطان محال است که در وجود خود به شك شوم در آنها به شك نیستم باشما می گویم، شما می باید که اول بر آن، اعتقاد جازم کنید که من راست می گویم تا شما را علمی مطابق واقع باشد^۱ بعد از آن به ریاضت و متابعت سنت، آن به علم الیقین بدل گردد چون مشاهده افتد تا آنگاه که مرتبه بمرتبه به حقیقت حق الیقین رسید ان شاء الله تعالی.

اول آنست که اثبات وجود حق و یگانگی و نزاهت او از هر چه خاصه ممکنات^۲ است یقین داشته باشید و شك را بر آن راه مدهید و هر چه بشنوید از حکمت و غیره، و هر چه در خاطر آید به وسوسه شیطان و نفس که درین سه اصل نقصان آورد هر چند که دلیل و برهان نمایند و شما|| از جواب عاجز آید^۳، بدانید که آن دروغ است و

۲۳۸

بی اصل. و آن اغلو طه را یا شبهه را جواب هست اما شما نمی دانید^۴. زینهار بسبب آنکه جواب سخنی ندانید اعتقاد از آنچه انبیا علیهم الصلاة والسلام گفته اند و این بیچاره بر آنست مزلزل نکنید که همه علم به انبیا علیهم الصلاة والسلام ندادند به تو چگونه خواهند داد^۵.

و حکما را اغلو طه بسیار باشد همه بی اصل. این يك اغلو طه را یسار دارید و بدانید که هر چه حکما در الهیات خلاف انبیا علیهم الصلاة والسلام گفته اند همه همچنین است^۶. و آن اغلو طه اینست که ایشان در بحث گویند که ما ثابت کنیم که تو که سخن می گویی آدمی نیستی، حماری. بعد از آن مقدمه بنهند و از تو پرسند که همچنین است؟ تو گویی: هست. همچنین مقدمه بر مقدمه معقول می گویند چنانکه عقل نتواند که به هیچ حال انکار آن کند. و از تو می پرسند تومی گویی که || همچنین ۲۳۹ است، تا آنجا رسانند^۷ که چون چنین باشد پس تو حماری باشی نه آدمی. اینجا این مرد عاقل هر چند نتواند که جواب معقول بگوید و سخن او را نفی کند اما در آدمیت خود به شک نشود و داند که او ژاژ می خاید.

می باید که بدانید که بیشتر اصلها که ایشان بر قانون عقل خود نهاده اند که خلاف مذهب سنت و جماعت است همچنین است. و نمی بینی که هر قوم که آمدند سخن قوم دیگر را مخالف شدند و جمله انبیا علیهم الصلاة والسلام به يك سخن آمده اند و موافق یکدیگر اند.

و پیش از افلاطون حکما را به انبیا علیهم الصلاة والسلام خلاف نامحصور^۸ بوده افلاطون بر بطلان همه دلیل گفت الا دویست و هفتاد را که رد نکرد و در آن مخالف بود تا از سطا طالیس بیرون آمد دویست و هفتاد را با بیست و سه آورد و در بیست و سه مخالف بود. یوعلی سینا بیست را || رد کرد و در سه مخالف ماند و به ۲۴۰ آن سه مسأله او را اهل شرع تکفیر کردند.

یکی آنکه حق تعالی را به جزویات عالم نگفت.

دوم آنکه عالم را قدیم گفت.

سیم آنکه تنعم و تألم روح را اثبات کرد و حشر اجساد را منکر شد.
و آن زبان که از سخنان ایشان در میان اهل اسلام بماند از سخن هیچ کس نماند
همه به شومی آنکه هر چه عقل ایشان به آن نرسید، رد کردند. هر چه بالای طور عقل
بود در آن هر چه گفتند غلط کردند و زیر طور عقل نیز هر چه به قدرت حق تعلق داشت
و عقل ایشان را موافق نبود انکار کردند.

و مرا بدبختی ایشان و جهل و ناکسی و بد اعتقادی ایشان چون آفتاب روشن
شده است بسبب آنکه چندین چیز را که ایشان وجود آن را منکراند و می گویند،
عقل قبول نمی کند که چنین باشد، و مذهب ایشان آنست که آن چیز نیست، و انبیا
را علیهم الصلاة والسلام تصدیق نکردند در آن، من آن را به مشاهده دیدم و || بر ۲۴۱
وجود آن همچنانکه بر وجود خود یقین یافتم، دانستم که اعتقاد ایشان و سخنان
ایشان هیچ اصل ندارد. و از قدرت حق بسیار چیز دیدم و می بینم اکنون، که ایشان همه
را منکراند و محال می پندارند.

از آن جمله یکی وجود ملک را بیشتر حکما منکراند و مرا عین الیقین شده
است که بدبختی می کنند. و همچنین که به وجود شما هر سه شك ندارم که پیش من
نشسته اید به وجود ملایکه شك ندارم.
دیگر آنکه بعضی از ایشان وجود جن را منکراند و بیشتر خلق ایشان را دیده
باشند.

دیگر جمله حکما وجود خواجه الیاس را و خضر را علیهما السلام و
ابدال را منکراند و محال می دانند. و بعضی از اهل اسلام نیز که کوتاه نظراند
منکراند.

و بعضی گویند که هستند اما از انسان نیستند خلقی دیگرانند، از برای آنکه
آنچه از خواص ایشان می گویند بنی آدم را ممکن نیست.
و مرا معلوم شده است که همه غلط || می گویند. ایشان موجوداند و از بنی ۲۴۲
آدماند و همچو ما خدای را می دانند و خدای می داند که همچنانکه من یقین میدانم

که هستم الیاس و خضر علیهما السلام و قطب ابدال و طبقة اوموجوداند و آدمی اند و پدر و مادر بعضی را دیده ایم.

ویکی از اصحاب من که او را با خادم رز به کعبه فرستادم در راه غایب شد و چندگاه به بصره افتاد و بعد از آن به چند سال در دایرة ابدال در آمد و پارسال بمرد. نام او زرین کمر بود من او را عبدالکریم نام نهادم و پدر و مادر او در سمنان بودند.

و نسبت الیاس و خضر همچنانکه در عروه نوشته ام خدای داند که در آن هیچ شک نیست. و این چندین سخن است که در عروه نوشته ام شفقة علی الخلق، مقصود من آن نبود که چون حق تعالی مرا بر آن واقف گردانید و می دیدم که جماعتی از مسلمانان در گفت و گوی افتاده اند و اعتقادهای کژ کرده تا از آن برگردند خصوصاً مریدان این بیچاره که || به حسن اعتقاد نور ارادات دانسته باشند که خلاف نگویم تا اعتقاد کنند به چیزی که مطابق واقع باشد تا چون کشف غطا شود خجل نشوند.

آخر جماعتی از اهل قبله که ایشان را روافض می گویند، ایمان نزد ایشان ۱۱ آنگاه ایمان است که اعتقاد کنند که محمد حسن عسکری رحمه الله زنده است و مهدی اوست و بیرون خواهد آمد. و خدای می داند که آنگاه که او غایب شده بود در طبقة ابدال در آمد و همچنان عمریافت تا قطب ابدال شد و نوزده سال قطب بود. و خدای می داند که او مرده است و او را در مدینه رسول صلی الله علیه وسلم دفن کرده اند بی شک و شبهه چون مرا^{۱۲} تحقیق شد، ترسیدم که از خلق پنهان کنم بسبب آن حدیث که «من کتم علماً ینتفع به الناس الجمه الله بلجام من النار» نوشتم و اظهار کردم. باری درویشان ما را فایده || کند.

و هر که می خواهد که دین او سلامت ماند با حکما صحبت ندارد و سخن ایشان مطالعه نکند که اگر بکنند امکان ندارد که چیزی در باطن او ننشیند که حجاب او شود؛ چه سخن ایشان شوم است هر چند آن کس اعتقاد نکند اما آن شومی خود

کار خود می‌کند.

و مرا این به مشاهده معلوم شد وقتی در تصانیف حجة الاسلام می‌دیدم که سخنی را حواله می‌کرد که در فلان کتاب تحقیق کرده‌ام و هر که آن کتاب را مطالعه کند باید که به هر کس^{۱۳} ندهد و اگر دهد يك جزو دهد اگر بداند که جزو را معلوم کرد جزو دیگر بدهد.

و ازین نوع شرطی چند جهت تأکید نوشته، من چندانکه آن همه را طلب می‌کردم هیچ نمی‌یافتم تا در بغداد اتفاق افتاد که کسی از شام آورده بود. روزی یکی از بزرگان از من سخنی می‌پرسید و من بیان می‌کردم آن کس گفت: این نوع سخن که تومی گویی ما نسخه‌ای پیدا کرده‌ایم و به سخن امام غزالی می‌ماند در آنجا دیده‌ایم و بس||.

۲۴۵

گفتم: بیارید تا ببینم. بیاوردند آن نسخه بود که من چندین سال می‌طلبیدم، برداشتم و با خود به خانقاه شیخ آوردم و اجزا کردم و به يك روز نسخه گرفتم بعد از آن مقابله می‌کردم می‌دیدم که شیخ را به باطن خوش نمی‌آید اما مرا منع نکرد چون مرا نيك راغب می‌دید^{۱۴}.

روزی پرسید که چه کتاب است که خود را به این مشغول کرده‌ای چیزی بخوان تا ببینم این را بخواندم که این کتاب را به دست هر کسی ندهند و این سخن را جز با اهل این نگویند.

شیخ فرمود که: اگر ناگفتنی بود، نمی‌بایست گفت چون خود بگفت و نگاه نداشت برای او، که نگاه خواهد داشت.

مقصود آنکه روزی به خدمت شیخ به زیارت موسی جواد رفتیم و من هر بار که به سرتربت موسی رقصی مستبشر بودی این نوبت هیچ اثری ندیدم با خود گفتم مگر چون حضور شیخ است نمی‌توانم توجه درست کردن، صبر کردم تا شیخ از گنبد بیرون آمد و در بیرون بنشست. من برافتم تجدید وضو کردم|| و به سرتربت در ۲۴۶ آمدم شکر وضو گزاردم و باز توجه کردم و هم هیچ اثری ندیدم و راحتی در نیافتم،

پاره‌ای مقبوض شدم، مراقبه کردم در غیب می بینم که جواد از در روضه درآمد جوانی سبزارنگ گردن بلند، بغایت پاکیزه، از من پرسید که چرا مقبوضی؟ سبب بگفتم، تبسم کرد، گفت: نی او باتو بغایت نیک است و از تو خوشنود، اما بسبت مطالعه آن کتاب... این بگفت و من باز آمدم. چون نفس را به آن کتاب میل بود نتوانست تأویل این کتاب به آن نسخه کردن.

همچنان بود تا به سمنان آمدم. و مرا رسم بودی که از هر سفری که باز آمدمی اربعینی بنشستمی. به اربعین بنشستم چون روز دوسه برآمد در غیب می بینم باغی پر درخت، هرچه میوه نبوت بود پژمرده شده و هرچه میوه شیطنی بود تروتازه شده. من نیک غمناک شدم که سبب چیست؟ می شنوم که || کسی می گوید نمی دانی که چه سبب است چشم خود را دوا می باید کرد.

گفتم: مگر درین سفر نظر من بر امری افتاده است یا به چیزی ناشایست نظر کرده‌ام؟

گفت: نی نی، مطالعه آن کتاب، و اشارت به کتاب امام غزالی کرد. من همچنان تمام از غیب باز نا آمده از خلوت بیرون آمدم و بی خبر^{۱۵}، آن کتاب را برداشتم و چند رساله دیگر هم در آن جلد بود به کارد بیریدم و به خادم اشارت کردم تا بشست^{۱۶}. همان ساعت در خلوت به ذکر^{۱۷} مشغول شدم و غایب گشتم، می بینم که یکی از فرزندان رسول علیه السلام بیامد و سه نان گرم سفید در پیش من بنهاد که بخور. من نان می خوردم و می گفتم: نان ایمان است؛ تا سه بار، و از غیب باز آمدم.

مقصود ازین حکایت آنست که شما بدانید که ارواح بزرگان چگونه متأثر می شوند و متألم می گردند بدان سبب که مسلمانی سخن حکمت می خواند || یا می شنود، و نه آن بود که سخن امام غزالی بدبود، اما در آن رساله بسیار سخن ابوعلی سینا درج کرده بود چنانکه صفحه صفحه ترکیب او بود.

دیگر آنکه اگر حکما می گویند که: جرم آسمان شفاف است قابل خرق و

التیام نیست نزول ملایکه را و معراج مصطفی را علیه الصلاة والسلام منکر می شوند و ما می بینیم که ابدال همچو ما آدمی اند و می خورند و می پوشند و رنجور می شوند و هرچه خاصه انسان است ایشان را هست ناگاه از دیوار خشته سی بیرون می آیند در مجمع می نشینند و هیچ دیوار را به خرق و التیام حاجت نیست.

و می بینیم که درخانه که ده تن بیش درنگنجد از ایشان سیصد و پنجاه اندر آنجا می نشینند و گاه هست که آن ده تن نیز آنجا نشسته اند و به ایشان ملصق نمی شوند و از یک کاسه طعام می خورند باما، که ایشان را نمی بینیم.

ووقت || هست که از اینجا توجه می کنند به کعبه، و بی آنکه قدم بگیرند و ۲۴۹ زمین طی شود خود را آنجا می بینند. و امثال این که در عقل نمی گنجد از ایشان مشاهده افتاده. پس حقیقت معلوم شد که بسیار چیز وجود دارد که عقل آن را در نمی یابد.^{۱۸}

درویشان می باید که به هرچه من بیان کرده ام در اعتقاد چنان جازم باشند که اگر هزار شبهه بشنوند و جواب ندهند اعتقاد ایشان مززل نگردد اگرچه حکما بعضی چیزها را نیک فهم کرده اند و مطابق واقع تقریر کرده و من ایشان را در آن انصاف داده ام و تحسین کرده اما ایشان را در قیامت هیچ سود نمی کند؛ چه آن به دین تعلق زیادت ندارد.

اما آنچه به دین تعلق دارد و انبیاء علیهم الصلاة والسلام به عقل منور به نور الله دریافته اند و تقریر کرده آن را رد می کنند و به دوزخ می افتند.

اما آنکه بعضی سخنان متکلمان مطابق واقع نیفتاده از آن بوده که ایشان را || ۲۵۰ مقصود، رد قول حکما بوده نه تحصیل و طلب حقیقت علم؛ چون هرچه حکما گفته اند همه را رد کردند و بر آن برهان و دلیل گفتند. بعضی را که حکما راست دریافته بودند^{۱۹} نیز رد کردند و آن غلط افتاد. ایشان می بایست که اول حق را از باطل جدا کردند و بعد از آن به رد آن مشغول شدند تا سهو نیفتادی و زبان تشنیع حکما بر ایشان دراز نشدی.

اما^{۲۰} آنچه متکلمان غلط کردند بدان مثابه نیست که ایمان را ناقص کند اما این هست که در دنیا در معرض تشنیه می افتند و بجهل شان منسوب می کنند. اما حکماء ضال در همه چیزها غلط کرده اند که عین دین است و محض ایمان. لاجرم مستوجب عذاب ابد شدند.

ومن باهمه اقوام رسیدم وحق تعالی مهالك اهل عالم را و ادیان ایشان را به لطف بی نهایت بر من روشن کرد، هیچ قوم را در اعتقاد پاك تر از اهل سنت II و ۲۵۱ جماعت نیافتم و در آخرت ایشان از اعتقاد^{۲۱} خود برخوردار خواهند بود. و در قیامت شاطران اهل حکمت آرزو برند مرتبه پیره زنان اسلام^{۲۲} را ؛ چه مرتبه پیره زنان که بعضی مرتبه خاکی را آرزو برند و هیچ قوم مر این امت را دشمن تر از ایشان نباشد و از اینجا بود که هیچ کس مصطفی را صلی الله علیه وسلم دشمن تر از ابو جهل نبود. و او در آن وقت در علم حکمت بر سر آمده بود و پنجاه تن از حکمای مغرب پیش او سبق می خواندند و او را ابوالحکم خواندندی بدین سبب مصطفی علیه السلام او را ابو جهل نام نهاد هر چه مصطفی علیه السلام از غیب خبر دادی او به عقل موازنه کردی. و عقل او نورانی نبود بدان سبب در نیافتی و انکار کردی.

اما حق تعالی آن علم را بعد از آنکه نور نبوت قوت گرفت ناپدید کرد و مادام که مصطفی علیه الصلاة والسلام در حیات II بود کسی نام حکمت یونان ۲۵۲ نمی برد. بعد از او مادام که خلفاء اربعه بودند نیز پیدا نمی شد لاجرم چون خلفا^{۲۳} نماندند و در میان صحابه واقعات حادث شد شیطان لعین این علم را در باطن بعضی منحرفان القا کرد و ظاهر گردانید.

و نخستین مسأله ای که در میان امت انداخت قضاء و قدر بود تابعی را در طاعت سست کرد که: هر چه به تقدیر رفته، رفته به طاعت چه احتیاج است. ساکن ساکن مسایل در میان خلق بسیار شد و بعضی بددینان خود را به لباس مسلمانان بیاراستند و این علم شوم را به دشمنی اهل اسلام انتشار کردند تا مردمان را از متابعت انبیا

بگردانند.

چون مسلمانان مسایل ایشان را دیدند از خوف آنکه نباید که جماعتی ضعیف عقل^{۲۳} به سخن ایشان میل کنند از برای شفقت دین، آغاز کردند بررد مسایل ایشان سخن گفتند و نوشتند علم کلام اینجا آغاز شد. ۱۱ در بعضی سهو بدان سبب افتاد که ۲۵۳ بررد قول آن بدبختان سخت موع و حریص بودند پیش از آنکه تمام بریشان روشن شدی قول ایشان را بکلی رد کردند و همه در بند رد قول و اثبات ضد قول ایشان بودند و در بند اثبات حق. اما امید است که چون به شفقت دین کردند به آنچه صواب گفتند ثواب یابند و به خطا عقوبت نبینند ان شاء الله تعالی.

و من در میان اهل سنت و جماعت يك چیز ناشایسته^{۲۴} دیدم و از بزرگان ایشان مرا عجب آمد. و آن آنکه هر يك^{۲۵} امام قوم دیگر را تکفیر می کنند. خدای می داند که ائمه مجتهد ازین سخنان که متأخران در حق ایشان گفتند بیزارند و مقصود ایشان جز اظهار حق نبود و ایشان را به حضرت حق از هر چه گفتند ثواب خواهد بود^{۲۶}.

دیگر می باید که درویشان ما خود را بازی ندهند و مؤمن خود را وقتی ۱۱ دانند ۲۵۴ که همچنانکه در خود هیچ شك ندارند که هستند در الهیات و نبوات نیز هیچ شك نداشته باشند؛ زیرا چه^{۲۷} تقلید سنت و جماعت کاری بزرگ است اما ایشان که امامان بودند همه براین متفق اند که هر که متابع ماست اعتقاد هر يك چنان باید که مذهب امام خود را صواب دانند و محتمل خطا، و مذهب امامان دیگر را خطا دانند و محتمل صواب^{۲۸}.

و این نوع اعتقاد یقین ثمره ندهد و اطمینان با احتمال خطا جمع نیاید. پس واجب است که در آن کوشند که اعتقادی حاصل کنند که محتمل خطا نباشد تا عبادت حق به اطمینان توانند کرد و در قیامت شرمساری نبرند. و طریقه ای که محض صواب است طریق متصوفه است و آن آنست که ائمه

مجتهد را همه بزرگ دانند و طعن نکنند و از اقوال ایشان آنچه به خلاف نفس و به تقوی نزدیک تر بود بر آن باشند.

۲۵۵ و شما را می باید^{۲۹} || که ایمة اهل بیت را بس معظم دانید و در حق ایشان متابِع عوام اهل سنت نباشید؛ چه بسبب غلو و افراط و دروغهایی که در حق ایمة اهل بیت گفتند و پنداشتند که دوستی می کنند ایشان را چنانچه حق ایشان است عظمی نمی نهند می پندارند که ابوحنیفه و شافعی یا با یزید و جنید از ایشان بزرگ تر بوده اند ، و نمی دانند که ابوحنیفه مفاخرت به محبت جعفر صادق می کرد رضی الله عنه، و شافعی به مداحی اهل بیت می نازید و با یزید و جنید اگر خاک پای ایشان یافتندی توتیای چشم خود کردند و ایشان را مقامی بوده است که زبان از تقریر آن عاجز آید.

و از امام علی بن موسی الرضا حکایت کنند که چون با مأمون در باغ رفت و قدری انگور بخورد دانست که زهر خورده است و همان روز فوت خواهد شد. || پسر او جواد در بغداد بود به يك ساعت او را از بغداد به طوس آورد ۲۵۶ و وصیت کرد که مرفلان جای خاک را باز کن چون سنگی پیدا آید بر آن خطی نوشته مرا در بر آن سنگ دفن کن بعد از آن چون به بلوغ رسی امانتی نهاده ام در فلان درخت ، برو بردار و آن امانت کتاب جفر و جامع بود که امیر المؤمنین علی علیه السلام نوشته است و اسرار غیب بیان کرده و هیچ کس آن را نبیند الا آنکه امام باشد، و امام لازم نیست که همه وقت باشد اما آن کتاب موقوف باشد تا یکی از فرزندان حسین به درجه ای رسد که امام باشد. و امام جرحسینی نباشد،^{۳۰} و این ساعت آن کتاب و چند چیز از انبیا و دیعت است و پنهان است تا آنگاه که مهدی ظاهر شود، بدورسد.^{۳۱}

می گویند: چون هارون الرشید نماند مأمون خلیفه کس فرستاد پیش امام علی بن موسی الرضا که امامت حق شماست قبول کن و نام جمله بزرگان در آن ثبت کرد و او چون^{۳۲} مکتوب بخواند ، جواب نوشت که شما هر چند که

ادب نگاه داشتید || و مکتوب فرستادید اما الجفر و الجامع یدلان علی خلاف ۲۵۷ ذلک.

و فرمود^{۳۳} که درویشان جهد نمایند تا در وقت لقمه خوردن نیک حاضر باشند که تخم اعمال در زمین قالب انسانی لقمه است چون^{۳۴} بغفلت تخم اندازند ممکن نیست که هرگز جمعیت خاطر حاصل شود و اگر چه لقمه حلال بود.

مجلس سی و چهارم

فرمود که درویشان باید که بدانند که آخرت جان دنیا است همچنانکه حال جان ماضی و مستقبل است.^۱ و آخرت بس نزدیک است اما مردمان در نمی یابند همچنانکه حال را در میان ماضی و مستقبل دشوار است مشخص کردن، آخرت را نیز از دنیا همان قدر دور می دان که حال را از ماضی و مستقبل. مادام که دنیا باقی است حال در میان ماضی و مستقبل پنهان است، و آدمی خود همان حال بیش ندارد برای آنکه در نفس گذشته آدمی راهیج حیات نیست و وجود نیست، و در || نفس نا آمده ۲۵۸ نیز همچنین.

و این نفس حال چنان لطیف است که مشخص نمی توان کرد یا در رفتن است یا در آمدن. پس حیات دنیا بنگر که چنانکه باشد که مشخص نمی شود و از اینجاست که تعالی او را متاع خورنده است. و متاع در لفظ عرب آن را گویند که طعام بخورند و کاسه بلیسند بر کناره کاسه چیز کی بماند^۲ آن را متاع گویند. و هر چه از شروخیر در آخرت به تو رسد در آن نفس حاصل می توان کرد و آن نفس چنین نازک و اندک را ضایع نکند^۳ که در بهشت هر نعمتی که هست از انفاس اوست که در غیر رضای حق بوده است.

ومرا واقعات را بعه^۴ بغایت خوش آمد یکی آنست که گفت: يك نوبت بهشت را بر من عرض کردند آنچه حصه من بود آنجا طوافی می کردم درختان بود همه از زروجواهر و مروارید، ناگاه || بر درختی می بینم که رشته مروارید است از آنجا يك مروارید کم است رخنه می نماید و از درخت برگی چند افتاده است نیز در او نقصان می نماید من می گویم: یا لیت که آن مروارید^۵ و آن برگها بر جای خود بودی می شنوم که کسی می گوید که تا اکنون بر جای خود بود تا تو در خاطر بگذرانیدی که خادمه فلان کار را کرده است یانه، آن از جای خود بیفتاد چون از واقعه باز آمدم دانستم که مضرت غفلت چند است.

يك نوبت دیگر آنست که گفت که خود را در صحرائی می دیدم در آن صحرا^۶ همه آوندها بوده بعضی خالی و بعضی پرشده، بعضی نیمه و بعضی پر از چیزهای ناخوشبوی. گفتم: این چیست؟ آوازی می شنودم که این آوندهای اعمال است، هر عملی که می کنی بقدر آن درین آوندها برای تو چیزها^۷ آماده می شود که در قیامت رزق تو باشد و این همچنین است. ومصطفی علیه الصلاة والسلام فرموده است که: || ۲۶۰ «أرض الجنة قيعان اشجارها التسبيح والتهليل».

دیگر فرمود که: چهار اسم مظهر است: الله. رحمان. رحيم. رب. هر تجلی که آثاری باشد به اسم رب تعلق دارد، و افعالی به اسم رحيم، و صفاتی به اسم رحمان و ذاتی به اسم الله.

و مضمّر نیز چهار اسم قائم مقام این چهار اسم مظهر است^۸ هو قائم مقام رب، وأنت قائم مقام رحيم، ونحن قائم مقام رحمان، وأنا قائم مقام الله. وقت باشد که در ذاکر به تبدیل احوال ذکر الله، هو گردد و گاه باشد که أنت گردد و باشد که نحن گردد و باشد که أنا گردد. اما باید که چون باخویش آید متابعت آن احوال نکند و به همان ذکر لا اله الا الله مشغول گردد که مفتاح کل سعادات آنست.

دیگر فرمود که مردمان می پندارند که شيخ علی لالا^۹ از شيخ مجدالدین قدس سرهما بزاد زیاده بوده است و این خطاست شيخ علی لالا بزاد از || شيخ مجدالدین ۲۶۱

و شیخ نجم الدین کمتر بوده است اما پیش ازیشان در لباس تصوف بوده است و پدر اوصوفی بود مرید شیخ ابو یوسف همدانی، پیش پدر سلوک می کرد در وقتی که شیخ نجم الدین کبری هنوز درویش نشده بود و دانشمندی می کرد محدث بزرگ بود.^{۱۰} از خو ا ر ز م می رفت به همدان، که آنجا محدثی بزرگ بود^{۱۱} تا پیش او حدیث بخواند و اجازت حاصل کرده بیايد. در يك فرسنگی دهی که شیخ علی لالا آنجا بود منزل کرد و اتفاقاً همان شب شیخ علی لالا در واقعه دید که نردبانی نهاده اند تا آسمان، و یکی بر سر نردبان ایستاده و مردمان يك يك پیش او می آمدند و او دست می گرفت و می برد تا در آسمان، آنجا شخصی ایستاده بود دست او را به دست او می داد و او را در آسمان می برد. شیخ علی نیز برفت و بر نردبان بالا بردندش || و به دست او دادند و شیخ علی را در آسمان برد.

چون از واقعه باز آمد، پیش پدر گفت. پدر بگفت آن شخص را می شناسی؟ گفت: می شناسم و نام او می دانم.

گفت: طلب او می باید کرد که کلید کار تو^{۱۲} در دست اوست و او درین روز در يك فرسنگی شیخ علی بود اما او نیز از تصوف خبر نداشت.

شیخ علی به طلب او مسافر شد و مدت چندین سال گرد عالم سفر می کرد و از او نام و نشان نمی یافت.

و شیخ نجم الدین به همدان رفت و اجازت حدیث حاصل کرد، شنید که در اسکندریه محدثی بزرگ است با اسناد عالی، هم از آنجا به اسکندریه رفت و از او نیز اجازت حاصل کرد. در بازگشتن شبی رسول علیه السلام را در خواب دید درخواست کرد که مرا کنیتی بخش، مصطفی صلی الله علیه وسلم فرمود: ابو الجنباب پرسید که ابو الجنباب مخففه؟ فرمود: لا ابو الجنباب مشدده.

چون از واقعه باز آمد در معنی کنیت او را این روی نمود که از دنیا اجتناب می باید کرد. در حال تجرید کرد و در طلب او مرشد مسافر گشت به هر کس که می رسید ارادت درست نمی کرد سبب آنکه دانشمند بود سر او به هر کس فرو نمی آمد چون به ملک خوزستان رسید به قصبه دزبول در آمد آنجا رنجور گشت و هیچ کس او را

مقامی نمی‌داد که آنجا نزول کند^{۱۴}، عاجز گشت، از کسی پرسید که درین شهر هیچ مسلمانانی نباشد که مرد رنجورم و غریب، مرا جایی دهد که آنجا روزکی چند بیاسایم؟

آن کس گفت: اینجا خانقاهی هست و شیخی، اگر آنجا روی، ترا خدمت کند.

گفت: چه نام دارد؟

گفت: شیخ اسماعیل قصری.

شیخ نجم‌الدین آنجا رفت اورا جای دادند در صفا میان سرای، مقابل صفا درویشان، آنجا ساکن شد و رنجوری او زیادت گشت چنانکه مزمن شد، و با اینهمه می‌فرمود که: از رنجوری بر من چنان رنج نمی‌آمد که از آواز سماع ایشان، که من سماع را بغایت منکر بودم وقوت نقل مقام نمانده بود.

۲۶۴ شبی سماع می‌کردند، شیخ اسماعیل در گرمی سماع پیامد ۱۱ به بالین من، گفت می‌خواهی که برخیزی؟ گفتم: آری، دست من بگرفت و مرا به کنار گرفت و در میان سماع برد و تا دیری بگرداند و بر روی دیوار تکیه داد. من گفتم بهمه حال خواهم افتاد چون بخود آمدم خود را تندرست یافتم چنانکه از بیماری اثر در خود نمی‌دیدم مرا ارادت ثابت شد.

دیگر روز به خدمت شیخ رفتم و دست ارادت بگرفتم و به سلوك مشغول شدم. مدتی بودم چون مرا از احوال باطن خبر شد و علمی وافر داشتم مرا در خاطر آمد شبی که اگر از علم باطن با خبر شدی بهتر بود که علم ظاهر تو از علم شیخ زیادت است.

دیگر روز بامداد مرا شیخ طلب داشت، گفت: برخیز، سفر کن که ترا بر عمار یاسر می‌باید رفت. من دانستم که شیخ بر آن خاطر من واقف بوده است اما هیچ نگفتم و برفتم به خدمت شیخ عمار. و آنجا نیز مدتی سلوك کردم آنجا نیز مرا همین خاطر آمد، شبی. بامداد شیخ عمار فرمود که: ۱۱ نجم‌الدین برخیز به مصرو به ۲۶۵

خدمت شیخ روزبهان، که این هستی به سبلی از تو^{۱۵} بیرون کند، برخاستم بر فتم به مصر. چون به خانقاه او در رفتم شیخ آنجا نبود مریدان همه در مراقبه بودند هیچ کس به من نمی پرداخت. آنجا کسی دیگر بود از او پرسیدم که شیخ کدام است؟ گفت: شیخ در بیرون است وضو می سازد من بیرون رفتم شیخ روزبهان را دیدم که در آبی اندک وضو می ساخت مرا در خاطر آمد که این نمی دانی که درین قدر آب وضو جایز نیست، چگونه شیخی باشد؟ او وضو تمام کرد و دست بر روی من افشاند چون آب بر روی من رسید در من بیخودی پیدا شد شیخ در خانقاه آمد من نیز در آمدم و شیخ به شکرو وضو مشغول شد من بر پای بودم منتظر آنکه شیخ سلام باز دهد همچنان بر پای، غایب شدم، می بینم که قیامت قائم شده است و دوزخ ظاهر گشته و مردمان را || می گیرند و به آتش می اندازند بر این^{۱۶} رهگذر آتش پشته ایست و ۲۶۶ شخصی بر سر آن پشته نشسته. هر کس که می گفت: من تعلق به او دارم او را رها می کردند و دیگران را در آتش می انداختند. ناگاه مرا بگرفتند و بکشیدند چون آنجا رسیدم گفتم: من متعلق اویم. مرا رها کردند من بر پشته رفتم می بینم که شیخ روزبهان است. پیش او رفتم و در پای او افتادم. او سبلی سخت در قفای من زد چنانکه از قوت آن بر روی در افتادم، و گفت: بیش اهل حق را انکار کنی؟ چون بیفتم باز آمدم، شیخ سلام داده بود پیش رفتم و در پای شیخ افتادم شیخ در شهادت نیز همچنان سبلی بر قفای زد و همان لفظ بگفت. آن رنجوری از باطن من زایل شد.

بعد از آن امر کرد که باز گرد به خدمت شیخ عمار و چون باز می گشتم مکتوبی به شیخ عمار نوشت که: چندانکه مس داری || می فرست تا زرخالص می گردانم ۲۶۷ و باز بر تو می فرستم.^{۱۷}

مقصود آنکه باز آمد به خدمت شیخ عمار، مدتی بود چون سلوک تمام کرد او را امر فرمود که به خوارزمرو و دعوت کن.^{۱۸} او می گفت: آنجا مردمان عجب اند و این طریق را منکراند و مشاهده را در قیامت نیز منکراند. گفت: تو برو، باک مدار.

بعد از آن بیامد به خوارزم، و این طریق را منتشر گردانید و مریدان بسیار جمع آمدند و به ارشاد مشغول شد.

در آن وقت شیخ علی لالا در ترکستان بود در خانقاه شیخ احمد یسوی، روزی یکی از خوارزم آمده بود پیش شیخ احمد یسوی، و شیخ علی در خلوت بود می شنید که شیخ از او می پرسید که در خوارزم هیچ درویشی نیست و مردمان به چه مشغول اند؟ آن شخص گفت: این ساعت جوانی آمده است و به ارشاد خلق مشغول شده و جماعتی بر او جمع شده اند. ||

۲۶۸

پرسید که: چه نام دارد؟

گفت: نجم الدین کبری،

چون شیخ علی لالا این بشنید از خلوت بیرون جست و میان به سفر در بست.

شیخ احمد فرموده بود: چه است؟ بگفت: سفر می کنم.

فرمود که: صبر کن تا زمستان بگذرد.

گفت: نتوانم. و بیامد به خدمت شیخ نجم الدین، و به سلوک مشغول

شد.

بعد از آن به چندگاه شیخ مجدالدین بیامد و مرید شد؛ مریدی بس لطیف بود و از نزدیکان سلطان بود. آنکه می گویند امرد بوده است خلاف است مردی تمام بود اما صورت بس لطیف داشت. او را شیخ اول به خدمت متوضاً مشغول کرد شش ماه، و السده او^{۲۰} بشنید و او طیبیه بود و شیخ نیز طیب بود والسده او کس فرستاد پیش شیخ، که فرزند مجدالدین مرد نازک است و این کار عجب است اگر شیخ بفرماید ده غلام ترك بفرستم تا خدمت متوضاً || بکنند او را به خدمت دیگر مشغول کند. شیخ فرمود که او را بگویند که: این سخن از تو عجب تر است که علم طب می دانی، نمی دانی که اگر پسر ترا تب صفرایی زحمت دهد من دارو به غلام ترك دهم پسر تو صحت بیابد؟^{۲۱}

۲۶۹

القصه کار شیخ مجدالدین به آنجا رسید که مشهور است و در کتب مکتوب.

و شیخ نجم الدین کبری در سن سی و پنج سالگی نزدیک بوده است که به سلوک مشغول شده است و شیخ مجد الدین به سه چهار سال از شیخ علی لالا زیادت بوده است اما شیخ در اول جوانی به طلب مشغول بوده، و آنگاه هنوز ایشان درویش نشده بودند تحصیل علم می کردند.

مجلس سی و پنجم

در حمام این ضعیف از لطیفهٔ انانیت سؤال کرد که شیخ فرموده است که
 ۲۷۰ لطیفهٔ انانیت حاصل می‌شود از جان امریات^۱، یعنی حقایقی که || در اجزاء ممکنات
 مستکن است و اگر نه آن باشد وجود هیچ چیزی صورت نگیرد و آن را لطیفهٔ حقی
 جذب می‌کند تا مرآت می‌شود ابدالاباد مرجمال ذوالجلال را. آن مرآت لطیفهٔ
 انانیت است، پس او چون حقایق اشیاء باشد که از جنس اوست؟
 شیخ قدس الله سره فرمود که لطیفهٔ حقیقه^۲ از جنس اوست اما درین اطواری
 که گشته است و با جواهر و اجسام کثیف صحبت داشته او را کثافتی حاصل آمده که
 جرم آینه عبارت از آنست. و اگر نه آن بودی آینه‌ای موجود نتوانستی بود به
 مثابه‌ای که در اونقشی بنماید، چه آینه را دو چیز می‌باید که باشد: یکی صفا و یکی
 جرم^۳. اگر جرم نبود از صفای محض آیینگی نیاید و اگر صفا نبود جرم آهن آیینگی
 را نشاید.

پس آن کدورت که به او ملحق شده به مثابهٔ آهن است و صفا در او به مثابهٔ
 حقایق اشیاء^۴ و نام صوفی از آن صفا مشتق است و آن صفا از عالم الهی است. و آنکه
 ۲۷۱ الصوفی غیر مخلوق گفته عبارت || از آن صفاست نه از صوفی.

پس بسبب آن کدورت ملحقه او با لطیفه حقی یکی نمی تواند بود؛ چه انسان از فیض نطفه واحدی که لطیفه حقی عبارت از اوست بی واسطه ممکنات بهره می گیرد هیچ کدورت به او ملحق نمی تواند شد. و مقصده^۵ ازین همه و آمدن به عالم کون و فساد همه آن آینه است.

و این اسرار را جز اهل تصوف هیچ قوم از اقوام دیگر دریافتند و ندانستند که لطایف سبعة چیست؟ این لطایف را اهل تصوف دریافتند و شرح کرده اند.^۶ اما از اهل تصوف تا امروز هیچ کس بیان نکرده که این لطایف از چه حاصل است، و این سرور و خفی و اخواتها که می گویند اصل او از کجاست. حق تعالی چنین خواسته بود که بر زبان قلم این ضعیف شرح داده آید.

۲۷۲ دیگر این ضعیف پرسید که: آنکه شیخ فرموده اند که این بدن کثیف و محارل^۷ || حشر نخواهد شد، و ما می بینیم که حق تعالی در قصه عزیر علیه السلام می فرماید که: هم این بدن و استخوان او را و حمار او را زنده گردانید^۸، چون باشد؟ فرمود که چند چیز است که پیوسته مرا تشویش می داد که می خواستم که بطریق معقول بر منکران اثبات کنم یکی این بود و یکی قصه ابراهیم علیه السلام و مرغان؛ تا حق تعالی بر من روشن گردانید که جوهر ماده را که اصل ممکنات دنیاست ذوق قبول آفرید. یعنی به هر نوع که ارادت بود و در او تصرف شد او را قابلیت قبول آن باشد. مثل موم در دست نخلبند، که به هر صورت که خواهد بگرداند او قبول کند. پس در زنده کردن متفرقات هیچ محالی نبود چه اجزاء متفرقه به هر نوع که بگردد و هر چه که برایشان شود از مادگی بیرون نخواهد رفت و ذوق قبول است در اصل هر امر که به او رسد در حال همچنان شود.

اما جواب آن سؤال که بدن محلول عزیر را زنده کرد حکمت آن و تغییر آن || خود نشایستی؛ چه او را درین مضیق عالم کون و فساد زنده می کرد و ارادت آن بود که باز به میان خلق رود و خلق او را ببینند. اگر در آن بدن لطیف اخروی او را برانگیختی درین عالم نتوانستی بود و خلق او را بسبب لطافت^۹ نتوانستندی دید

به این چشمها که غلاف کثیف محلولی است از زنده کردن او، چندان فایده نبودی. و اجسام لطیف غیبی اخروی کماهی هرگز درین عالم تنگ نگنجد مگر که به لباس اهل دنیا متلبس شود تا در اینجا گنجد و او را بتوان دید. نمی بینی که جبرئیل علیه السلام تا به صورت دیگر متلبس نمی شد به انبیا علیهم السلام نمی آمد. و نشنیده ای که يك نوبت مصطفی علیه السلام دست به محراب دراز کرد و باز پس کشید اصحاب پرسیدند که: چه بود؟ فرمود که خوشه انگور از بهشت بر من عرضه کردند، خواستم که بگیرم در حجاب شد. یکی از اصحاب گفت: چه بودی اگر رسول آن را بیاوردی تا ما بدیدیم. رسول صلی الله علیه و سلم || گفت که: يك دوگانه^۹ از آن در دنیا نگنجد خوشه را اینجا چگونه توان آورد.

دیگر فرمود که: عجب چیز است این علم مطابق واقع، همچوراهی جاده است که به شهر می روند نیز هر چند بیشتر روند هر لحظه از دیه ها و عمارت های شهر زیادت بینند و یقین بیشتر شود تا آنگاه که شهر بنماید.

و آنکه مطابق واقع نیست همچنانست که کسی راه گم کرده و روی به بیابان نهاده می رود هر چند زیادت رود کوه و بیابان و تاریکی بیشتر بیند و از راه دور تر و به هلاک^{۱۰} نزدیک تر باشد.

مجلس سی و ششم

فرمود که جمله انبیا که آمده‌اند از برای آن آمده‌اند تا چشم خلق را بگشایند به عیب خود و کمال حق، و به عجز خود و قدرت حق، و به ظلم خود و عدل حق، و به جهل خود و به علم حق، و به مذلت خود و عزت حق، و به بندگی خود و خداوندی حق، و به فقر خود و غنای حق، و به شکر خود^۱ و نعمتهای حق، و به فناء خود و بقای حق.

و هم برین قیاس نیز شیخ^۲|| برای آنست که چشم مریدان را به این معانی بگشاید پس هر چند مرید در اثبات کمال خود سخن بیش گوید یا عملی کند تا کمال او ظاهر شود شیخ بیشتر رنجد؛ چه شیخ همه زحمت برای آن می‌کشد تا چشم کمال بین نفس او را بدوزد و چشمی که کمال حق ببیند بگشاید او هر لحظه در کمال خود چشمی دیگر می‌گشاید پس در ضایع کردن رنج شیخ می‌کوشد در حق خویش. درویشان می‌باید که پیوسته در کمین نفس باشند تا هر چشمی که به کمال خود می‌گشاید حالی آن را می‌بندد. و اگر نه چنین کنند تا خبردار شوند^۳ نفس از هر سرمویی چشمی به دیدن کمال خود بگشاید و از دیدن کمال حق کور گرداند که خاصیت نفس اینست^۴. دیگر فرمود که معنی این آیت در خاطر من بگذشت که «تعلم ما فی نفسی ولا أعلم ما فی نفسک». گفتم با درویشان بگویم تا اگر بشنوند در خاطر ایشان نیاید که

این نفس همان نفس است که می‌شنود بلکه در نفس، هوقوم اصطلاحی^۵ دارند. ۲۷۶
حکمای محقق از نفس، نفس ناطقه خواهند، و صوفیان نفس گویند و منشأ
اخلاق ذمیمه خواهند و اطبا از نفس روح حیوانی خواهند و فقها خون خواهند.
و در عرب نفس گویند عین ذات آن چیز خواهند و محققان نفس گویند و آن فیض
خواهند که مدبر بدن است.

پس آن نفس که در آیت کریمه برحق تعالی اطلاق کرده ذات حق خواسته
است تاگمان دیگر نبرند و نفس را چنین شرح کرده اند که: «نفس الشیء ذاته و حقیقه
وهوئته»^۶.

دیگر درویشی سؤال کرد که چون این بدن را در خاک ادراک نیست و بدن
مکتسب به ارواح از او مفارق شده اند و در عالم ارواح حجاب نیست، چه احتیاج
است به سرخاک رفتن و فایده چیست؟^۷ چه در هر مقام که توجه کند به روح بزرگی،
همان باشد که بر سرخاک.

فرمود که : فایده‌های بسیار است : یکی آنکه چون به زیارت کسی می‌رود
چندانکه می‌رود توجه زیادت می‌شود چون به سرخاک رسد و به حس مشاهده کند
خاک او را، حس او نیز مشغول او شود^۸ و بکلی متوجه گردد و فایده بیشتر بود. ۲۷۷
دیگر آنکه هر چند ارواح حجاب نیست و همه جهات^۹ او را یکی است اما در
بدنی که هفتاد سال عبادت کرده و چندین چیزها کسب کرده - و بدن محشور او بعد از
حشر ابدالاباد با او خواهد بود- آنجا باشد به آن موضع [اگر] نظر [کند] تعلق او
بیشتر خواهد بود که مواضعی دیگر^۹.

و اینجا حکایت فرمود که يك نوبت در خلوت جنید بودم از خلوت او ذوق
تمام می‌رسید به نسبت به شیخ جنید که در آن خلوت بوده. بیرون آمدم و به سرخاک
اورفتم آنجا آن ذوق نیافتم. این معنی به خدمت شیخ بگفتم، فرمود که: آن ذوق در
خلوت به نسبت جنید^۹ یافتی یا نه؟
گفتم: آری.

گفت: در موضعی که در عمر خود پیدا است که جنید چند نوبت آنجا بوده باشد به نسبت او ذوق حاصل شود. در بدنی که چندین سال مدام با او صحبت داشته بود اولی باشد که ذوق بیشتر حاصل شود اما شاید که بسبب مشغول بودن^{۱۰} حس بر سر خاك در توجه تقصیری افتاده باشد آخر در خرقة که اهل دل پوشیده^{۱۱} باشد ذوق آن ۲۷۸ مشاهده می توان کرد بدن از خرقة نزدیک تر است.

و فواید زیارت بسیار است کسی که از اینجا توجه کند به روحانیت مصطفی علیه السلام فایده یابد، اما اگر به مدینه رود روحانیت مصطفی از رنج راه^{۱۲} رفتن او با خبر، چون آنجا رسد به حس بیند روضه را، و بکلی متوجه شود فایده آن^{۱۳} را به این فایده چه نسبت باشد. و اهل مشاهده را این معنی تحقیق باشد.

دیگر حکایت کرد که مرا با نفس من ماجراهای عجب افتاده، يك نوبت در مکه در محبط جبرئیل علیه السلام دو گانه می گزاردم ناگاه ریگک باز شد و مغز بادامی پیدا شد برداشتم و بر کنار رویمال بستم چون به مدینه می رفتم در راه مرا احوالی عجب می بود و با روحانیت مصطفی صلی الله علیه وسلم ذوقی داشتم چنانکه مرا مغلوب می کرد و شتر به رفتن مرا تشویش می داد و از آن حال باز می آورد. با نفس گفتم: تو فربه شده ای البته روزی چند ریاضتی بتجدید^{۱۴} می باید کشید چون نفس ۲۷۹ این شنید بترسید، گفت: اکنون به حضرت رسالت می روی، هر چه از او اشارت رسد من نیز به آن راضی باشم. چون برفتم پیش ستون حنانه دو گانه می گزاردم^{۱۵} ریگک باز شد خرمایی ظاهر شد، برداشتم و با مغز بادام بربستم. نفس می گوید: دیدی اشارت به خوردن است نه به ریاضت. گفتم: نه.

ساعتی شد نیز خوش محاوره ای بیامد و سلام کرد و نزدیک من بنشست، پرسید: از کجایی؟

گفتم: از خراسان.

گفت: از من ملول مشو، ساعتی می خواهم که ترا ببینم و از تو فایده گیرم. و او عرب بود از من در روح سؤالی کرد. و آن وقت سخن گفتن بر من غالب بودی

جواب او چنانچه او را روشن شد در محسوس بگفتم بعد از آنکه برمی خاست درمی ازدهان بیرون کرد و پیش من نهاد نفس خواست که بزرگی کند و رد کند، اشارت رسید که همه عالم گسهای این حضرت اند || بستان، بستدم نفس گفت: این نیز دلیل ۲۸۰ آنست که حق نفس می باید داد از آنجا برخاستم تا به تجدید وضو روم، کودکی عرب از پی من می دود و می گوید: یا عم یا عم قف. بایستادم مثنی خرما بردست من کرد. باز نفس خواست که بستاند باز اشارت رسید که هرچه درین حضرت به تو می رسد بستان، بستدم. نفس می گوید: می بینی که رسول صلی الله علیه وسلم می خواهد که تو چیزی بخوری. گفتم: نه، اینجا رسم است که صدقات دهند ازین بهانه برمساز.

چون شب به قافله رفتم و آنجا به احیاء شب مشغول شدم نیم شبی می بینیم که یکی آمد شمع در دست و دیگری در عقب او خوانی بر سر. يك و يك و ثاق را می پرسند که این وثاق کیست؟ و می گذرند چون به وثاق ما رسیدند پرسیدند بایستادند و این طبق پیش من نهادند و گفتند که: خواهجهای است از شام، این || فرستاده و ۲۸۱ التماس کرده که برای خدای لقمه ای ازین تناول کنی. مقدار بیست من حلوا و کلیچه بود.

چون ایشان برفتند نفس می گوید: اکنون باری بهانه نیست می بینی که اشارت به خوردن است.

گفتم: نه، چه باشد درویشی را می بینند و بجای او احسانی می کنند ایشان را از این رسم باشد به همه کس می دهند.

باری آن نیز نخوردم تا آنگاه که از مدینه بیرون آمدم و بر سه فرسنگی برب آب فرود آمدم من وضو می سازم ناگاه شخصی می آید و طبقی در دست پیش من بنهاد و سوگند می دهد که ازین بخور. از او پرسیدم که تو از کجایی؟ بگفت و نسب خود تقریر کرد. از سادات بود مردی نیک اعتقاد. پدران او را می دانستم. به روح مصطفی صلی الله علیه وسلم سوگند داد. نفس گفت: اکنون هیچ بهانه نماند از آن

قدری بخوردم.

۲۸۲ و من در ابتدا به هیچ نوع، نفس را بمراد اوهیج نداد می و هرگز نگفتمی ||
که به جهت من چیزی بیارید و اگر رنجی حادث شدی نگفتمی که برای من دارویی
یا مداوایی کنید^{۱۴} و در بی التفاتی نفس و زجر او کوشید می و حق عزا سمه از بندگان
در ابتدا این می خواهد تا چندانکه عجز او وضعف او بر او روشن شود و از قدرت و
قوت حق خبردار گردد بعد از آن اگر چیزی خورد یا به نفس چیزی دهد از حق داند و بی
شره^{۱۵} خورده شود باکی نبود.

دیگر درویشی سؤال کرد که شیخ شهاب الدین در عوارف گفته : آنچه
برسد و پیش از رسیدن آن باشراف از آن خبر داده شده باشد آن را نشاید خورد.
شیخ فرمود که: رحمت بر او باد که نیک گفته است. و آن توکل را زیان دارد
اما مرا باری چند^{۱۶} افتاده است که خورده ام یک نوبت آن بود که در شو نیز به
خلوت کردم و شیخ مرا در خلوت سری سقطی بنشانند و خود برفت بعد از چند روز
۲۸۳ می بینم که حجاب از پیش || برخاست و خراسان را می بینم و لشکری آمده و
سمنان را غارت کرده و مادر مرا اسیر برده و مادر خود را می بینم در میان لشکر،
جامه پاره پوشیده و خوار و مستمند می گردد و نفس چنان بر من غلبه کرد که در چنین
قضیه ای چه وقت خلوت است! خواستم که ترك خلوت کنم و به خراسان روم و مادر
را خلاص کنم بتکلف خود را نگاه داشتم تا بر من روشن شد که آن کید نفس و
شیطان بود که این صورت بنمود تا مرا از خلوت بیرون اندازد.

چون واقف شدم این خاطر را نفی کردم چون نفس نومید شد بامن می گوید
که: چون نمی روی باری به من حلوای گرمی بده.

گفتم: من با کسی سخن نمی گویم و اینجا حلوا نیست ترا چگونه حلوا

دهم.

گفت: تو سخن مگو، اما امشب کسی حلوای گرمی خواهد آورد از آن پاره ای

به من ده.

گفتم: اگر بیارند، بدهم. چون شب بعد از نماز خفتن افطار کردم هیچ کس حلوا نیاورد برخاستم تا در خلوت روم نفس فریاد برآورد که حلوا ۱۱ می آرند يك ۲۸۴ دم صبر كن. سخن اونشنودم و در خلوت رفتم، نفس می گوید: باری دری خلوت از درون میند اگر کسی حلوا را در خلوت تونهد بخور، واگر نه مخور. مرا براو رحم آمد در نبستم چون پاره ای از شب بگذشت یکی آمد و چراغی و پاره ای حلوی گرم در خلوت من نهاد از آن بخوردم.

و يك بار دیگر در راه كعبه با قافله جائی فرود آمده بودم که آب نبود و من وضو می ساختم. در زردی روز نفس بامن می گوید که اگر خدای چیزی برساند به من ده.

گفتم: همه چیز خدای می رساند.

گفت: اگر درین صحرای بی آب کسی برنج زرد به داروی گسرم برای تو بیارد بدانی که می باید خورد.

گفتم: زهی بوالعجیهای تو، درین بی آبه چه چیزها توقع می داری. وضو ساختم و به وثاق آمدم شکر وضو گزاردم. یکی می آید که فلانی دانشمندی بود در قافله، مردی بغایت نيك، التماس می کند که ساعتی وثاق نزديك است تشریف حضور ارزانی فرمایید.^{۱۷} آنجا رفتم ساعتی برآمد ۱۱ می بینم که دو صحن برنج زرد گرم بیاورد ۲۸۵ وقد سوده بر آن ریخته بنهاد نفس می گوید: می بینی که چه خدایی است بخور. از آن نیز بخوردم.

دیگر حکایت کرد که: روزی در گورستان امام حنبل رحمه الله علیه توجه کرده بودم به خاک بزرگی که خاک او معین است به نزدیک مردم، و من یقین می دانم که او آنجا نیست اما می رفتم به سر خاک او، در راه گنبدی خراب بود که من هرگز نشنیده بودم که آنجا خاک کیست چون از آن گنبد می گذرم می بینم که از گنبد اشارتی می آمد که کجا می روی بیا مارا نیز زیارتی کن من باز گشتم و به گنبد در آمدم و آنجا وقت من خوش شد می بینم که روح او بامن می گوید: همچنان زندگانی کن که من کرده ام.

گفتم: تو چون زندگانی کرده‌ای؟

گفت: هرچه از حق به تو رسد قبول کن.

گفتم: اگر قبول کردنی بود، بکنم.

چون به شهر آمدم این قصه باشیخ بگفتم. گفت: هیچ می‌دانی که او کیست در

آن گنبد؟

گفتم: نی.

گفت: اورا ابو سعود گویند. او عجب^{۱۸} طریقه‌ای داشته است || و هرچه از حق به او رسیدی رد نکردی و از کس چیزی نخواستی و لباس بتکلف پوشیدی و طعامهای متکلف خوردی..

- روزی یکی پیش او درآمد، دستاری می‌بیند بر سر او که به دویست دینار می‌ارزد باخورد می‌گیرد که این چه اسراف است دستاری که از آن دویست^{۱۹} درویش را توان جامه ساخت، يك درویش چرا بر سر بندد. ابو سعود باسراف خاطر دریافت^{۲۰}. گفت: فلان! ما این دستار را خود بر سر نیسته‌ایم. و اگر تومی خواهی ببر بفروش، برای درویشان سفره یبار. آن کس برفت و دستار بفروخت و سفره متکلف راست کرد و نماز دیگر را بیامد. چون درآمد همان دستار را بر سر شیخ می‌بیند، متعجب شد. بعد از آن شیخ ابو سعود می‌گوید: چه می‌نگری، از فلان خواجه بپرس که این دستار را از کجا آوردی. بپرسید، آن خواجه گفت: ما در کشتی بودیم با دمخالف برخاست، نذر کردم^{۲۱} که اگر سلامت بیرون رویم دستاری خوب به جهت شیخ هدیه برم. اکنون شش ماه است که || در بغداد می‌طلبم دستاری چنانچه دل من می‌خواست ۲۸۷ نمی‌یافتم که به سلام شیخ آیم تا امروز این دستار را بر در فلان دکان دیدم، گفتم: این لایق است، بخریدم و بیاوردم. بعد از آن شیخ گفت: دیدی که این دستار دیگری بر سر ما می‌بندد. ^{۲۲} و ازین نوع از شیخ ابو سعود روایتهاست.

و مشایخ هر يك چیزی و طریقی اختیار کرده‌اند بر حسب استعداد و مقام خود. آن که از دور می‌نگرد از آن خبر ندارد که آنچه او می‌کند می‌داند که چه می‌کند.

و آن قوم عجب قومی بوده اند اگر تصرف می کرده اند از برای حق می کرده اند و اگر ترك می کردند برای حق می کردند لاجرم همه نيك بوده است. و هر گاه كه مرد حق از باطل فرق تواند كرد و چشم به حقیقت اشیاء گشاده گردد هر تصرف كه كند به فرمان كند و نيك باشد.

دیگر فرمود كه بعضی مشایخ به توكل نشسته اند و بعضی به توكل كردن نشدند و بر معلوم نشستند. و بعضی قرض می كردند تا حق تعالی از جایی || می رساند كه قرض ۲۸۸ را می گزاردند.^{۲۳} و شیخ ابو سعید ابو الخیر و شیخ احمد خضر و یه و شیخ ماقس الله ارواحهم و بسیار از مشایخ برین بوده اند و ایشان كه معلوم داشتند سفیان ثوری و ابراهیم ادهم و سلطان با یزید و بسیاری از مشایخ بوده اند.

از سفیان ثوری می گویند كه: روزی بزرگی از مشایخ پیش او درآمد او را دید كه درشتهای زریپش او نهاده بود و به دست^{۲۴} می گردانید آن بزرگ گفت: این چیست؟ گفت: خاموش كه اگر این نبودی این ظالمان به چشم حقارت در ما نظر كردندی.

و از ابراهیم ادهم حكایت كرد كه روزی سفیان ثوری پیش او نشسته دست در زیر مصلی كرد، مشتی درم بیرون آورد و به خادم داد، گفت: عسل و سمن و زان گرم بیاور. سفیان گفت: مادوكس بیش نیستیم، این اسراف باشد درمأكولات. گفت: نباشد اگر زیادت آید دیگری بخورد.^{۲۵}

۲۸۹ و از سلطان با یزید گفته اند كه دیهها داشته و گوسفندان بسیار. اما ایشان || هر يك موافق حال تصرف می کرده اند اگر کسی بسی آن حالت با ایشان اقتدا كند و در دنیا تصرف كند و حال او مناسب آن نبود زود هلاك شود.

دیگر این ضعیف سؤال كرد كه کسی زمین میت را احیاء كند اگر در احیاء كردن زجر كند و مردم را به زور كار فرماید، دخل آن زمین حرام باشد یا حلال؟ فرمود كه: دخل حلال باشد اما مظلمة آنكه خلق را به زور كار فرموده بود در گردن او بود.

و مرا در اول درویشی این واقع شد که املاک بسیار خریده بودم بوجهی که در آن شبهه بود اول بیع کرده بودم و دیگر نقد داده . و نقد بسیار بود که از ارغون به من رسیده بود مدتی در گفتم و گوی آن بودم که وجه احسن کدام است؟ علما و عقلا برین اتفاق کردند که به ارغون رد نمی شاید کرد که معلوم است که مال او نیست و خداوندگان معلوم نیستند که به ایشان رد کنی بهتر آنست که نقود را صدقه کنی و املاک را وقف، که حق تعالی خداوندگان^{۲۶} اموال را نیک می داند ثواب به روزگار|| ایشان ۲۹۰ برساند همچنین کردم و از آن بسیار برکت دیدم و هیچ باقی نگذاشتم الا مصلی نمازی که در خلوت انداخته بودم و آن را یهودی هدیه به من داده بود . گفتم مگر بوجه است، تا روزی در خراسان بودم در غیب دیدم که از طبقات دوزخ عبور می کنم به موضعی رسیدم بس ناخوش و گنده و زشت، و چیزهای پلید آنجا می بود، خواستم که بتعجیل بگذرم ناگاه آن جهود را می بینم که دامن من بگرفت و هر چند می کنم از او خلاص نمی یابم فریاد کردم و مالک دوزخ را گفتم: مرا از او خلاص ده . مالک به سخن من التفات نکرد و من نیک مضطر شدم و مناجات کردم به حق که خداوند مرا از دست این خلاص ده، فرمود که حقی که بر تو دارد ادا کن تا خلاص یابی . گفتم: خداوند! چه حق دارد؟ فرمود که مصلی که در خلوت تست نه از او ست؟ گفتم: الهی اگر مرا به اینها خواهی گرفت و حجاب من خواهد شد ازین نوع بسیار دارم. فرمود که دیگرها را برای ما صرف کردی|| اخشنودی خصمان آن بر ما ست این را که ۲۹۱ جهت خود نگاه داشته ای عهده آن بر تست، چون این بفرمود من از واقعه باز آمدم و از هیبت عرق کرده بودم در حال کسی به سمنان فرستادم تا آن مصلی را صدقه کردند.

دیگر بار این ضعیف سؤال کرد که پس اگر ظالمی مال حرام به کسی می دهد که آن کس نداند که او آن مال را به خداوند نخواهد داد و در فسق خرج خواهد کرد از او گرفتن و به صدقه دادن بهتر باشد از رد کردن؟

گفت: نه، درویش باید که ازدو خیر، خیر بزرگ تر گزیند و ازدو شر، شر کمتر

اختیار کند چون مضطر شود. اینجا دوخیر است: یکی آنکه حرص خود نگاه دارد و خود را رهین منت ظالمان نکند و تکبر بر منکر اظهار کند و یکی دیگر آنکه مال را قبول کند و صدقه کند تا از در فتن خرج نکند. درین قاعده ناگرفتن بهتر است و عرض خود نگاه داشتن.

اما اگر کسی گرفته باشد صدقه کردن از رد کردن بهتر، مادام که صاحب حق معلوم نیست که چون نقص عرض و منت ظالم نبود هر آینه گرفتن و صدقه || کردن ۲۹۲ بهتر بود به دو وجه: یکی آنچه آلت فسق نشود. و دیگر آنکه از صدقه برکت به خداوند آن لاحق شود و به ایشان که سعی کرده باشند هم برسد.

مجلس سی و هفتم

فرمود که: شما را طلبیده‌ام تا واقعه‌ی علی را بشنوید که دوش دیده است و در آخر کسی او را باز آورده از آن حال، و او به اطف آن کس را جواب گفته و تند خویی نکرده.

آنگاه فرمود که: چنین دیده است که حق تعالی و تقدس به جمیع صفات بر او تجلی کرد و در صور بسیار خود را به او نمود. بعد از آن در مقام مکالمه از او پرسید که: این صور چیست؟ او می‌ترسید که گوید حق نیست از آنکه تجلی حق بود. پس گفت: تو بفرمای خداوندا. حق تعالی فرمود که: تو بگوی تا بشنوم باز او گفت: محتاج منم به شنودن حق شنیدن مراست.^۱ پس حق تعالی تجلی کرد و فرمود که: این تجلی ربوبیت من است بار دیگر تجلی کرد که این تجلی^۲ رحیمیت من است باز تجلی کرد فرمود که: این تجلی رحمانیت من است همچنین بر همه صفات تجلی می‌کرد و می‌فرمود که این کدام تجلی است و در هر صورتی دیگر لذتی از نوع دیگر مشاهده می‌افتاد و در باطن او صفت دیگر ظاهر|| می‌شد تا به همه صفات تجلی کرد.^۳ ۲۹۳

آنگاه دید که صور ناپدید شد و ذوقی در او پیدا شد به بقای حق که می‌دانست که

اینکه باقی مانده است حق است اما هیچ صورتی ولونی نمی‌دید جز ذوق مجرد. پس فرمود که مقصود از آنکه شما بشنوید آنست که بساکسان این چنین ببینند اورا گمان افتد که این همه صور هر يك خداست یا خدای مصور است تا شما بشنوید و بدانید که خدای تعالی از آن همه منزّه است و آن را صور صفات خوانند نمی‌بینید که در آن حال که تجلی ذات بوده است هیچ صورت و شکل ولون نبوده است جز ذوق مجرد، آن همه را ارادت گویند.

این ضعیف پرسید که: تجلی صوری این باشد؟ فرمود که تجلی صورت در بدایت است و این در نهایت.

بعد از آن فرمود که بخشیان ترك می‌گویند^۳ که همچنانکه آثار نامحصور است خدای نامحصور است و هر شیء را خدایی است و این غلط ایشان را از آنجا افتاده که نظار ایشان بر قیام اشیاء افتاد که به تجلی قیومی حق قائم است^۴ و به فیض ابقای حق باقی، و هر چیزی را حقیقتی است که آن فیض بدو می‌رسد و آن چیز را باقی می‌دارد چندانکه می‌خواهد؛ پنداشته که هر فیض خدایی است خدایان بسیار تصور کردند هر چند خدای را بزرگ‌تر می‌گویند غیر آن خدایان، اما آن فیوض را خدای گفته‌تن خطای بزرگ است و شرك محض.

و اخى على دوستی که صاحب واقعه بود در مجلس حاضر بود شیخ از او پرسید که: یاد می‌داری آن واقعه را که در ابتدا دیده بودی که ترا از دایره‌های هو بیرون برد و وجود تو از تو برین سوی دایره باز افتاده، بعد از آن به دایره‌های دیگر بیرون آورد. و آن تجلی که بر آن طرف‌های هو باشد^۴ به اسماء مضمرات تعلق دارد که هر یکی قائم مقام اسم مظهر است. هو قائم مقام رب و أنت قائم مقام رحیم، و نحن قائم مقام رحمان، و أنا قائم مقام الله که اسم ذات است و این مراتب به مشاهده معلوم شود.

بعد از آن اخى محسن الدین آنجا بود، گفت: آن وقت که مرا واقعه‌های هو

افتاد شیخ^۵ فرمود که علی بیاید از او پرس. شیخ فرمود که: آری، واقعه را که از

صاحب واقعه شنوند زودتر حجاب رفع گردد.

آورده اند که روزی^۵ جنید قدس الله سره تجدید وضو کرد و خواست که دو گانه گزارد در خود جمعیت نیافت به خلوت رفت تا ذکر گوید، جمعیت نیافت. هر چند محاسبه کرد در خود سبب آن تفرقه نیافت دانست که از بیرون است. از خانه بیرون آمد یکی را می بیند گلیمی در بر گرفته بر جنید سلام کرد و گفت: انتظار بسیار دادی چه اول در نماز تفرقه دیدی بیرون نیامدی.

جنید گفت: چون در عالم صورت سابقه ای نبود بر آن نمی افتادم. و تواز کجا آمده ای؟

گفت: از راه دور آمده ام و مرا مشکلی افتاد مأمور شدم که بیایم از تو بپرسم.

گفت: چیست؟ بگو.

گفت: سی سال است تا درین راهم، و هیچ مجاهده از مردان نشنیدم تا به عمل نیاوردم آنکه مقصود من است حاصل نشده است.

گفت: این مسأله را ابوالحسین نوری نیک می داند برو از او^{۱۱} پرس. او ۲۹۶ برفت. و با ابوالحسین این معنی بگفت. ابوالحسین گفت: تـرا اینجا برای آن نفرستاده است که اونمی داند اما او استاد است می داند که واقعه مشکل از صاحب واقعه زودتر حل گردد. این چنین است که مرا همین واقعه بود چندانکه ریاضت کشیدم مدتی مدید، هیچ مقصود روی ننمود به خدمت جنید رفتم و عرضه کردم، فرمود که نظر پراکنده است نظر محفوظ دار تا به مقصود رسی. من برفتم و توبه کردم همان شب اثر حصول مقصود حاصل شد. اکنون علاج توهمین است.

دیگر حکایت کسرد که روزی امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام برآستر نشست و کمیل زیاده را که صاحب سر او بود پشت خود

برنشانند. و او را رسم بودی که چون علوم و اسرار در باطن او موج زدی و خواستی که چیزی را براندازد آنجا رفتی، و کمیل را پیش خود بنشاندی و اسرار گفتن گرفتی.^۶

بعد از آن کمیل از او سؤال کرد که یا امیرالمؤمنین! ما الحقيقة؟

۲۹۷

فقال علی: مالك و الحقيقة؟ || سؤال کرد که: حقیقت چیست؟

گفت: ترا با حقیقت چه کار؟

قال کمیل: اولست صاحب سرك؟ کمیل گفت: نه من صاحب سرتو ام.

قال: بلی ولكن یرشح عليك ما یطفح منی. گفت: هستی و لیکن چون دیک

سینه من به جوش می آید آنچه بسر بر می ریزد بر تو می ریزد.

قال کمیل: او مثلك یخیب سائلاً؟ پس گفت: مانند تو سائل را محروم

گردانند؟^۷

بعد از آن امیرالمؤمنین علی رضی الله عنه گفت: الحقيقة کشف سبحات

الجلال من غیر اشاره. فقال کمیل: زدنی فیہ بیاناً. روشن تر کن که فهم نمی کنم.

فقال: محوالموهوم مع صحوالمعلوم. فقال: زدنی فیہ بیاناً. قال: هتک الاستر عند غلبة

السر. قال: زدنی فیہ بیاناً. قال: جذب الاحدية لصفة التوحيد. قال: زدنی

فیہ بیاناً. قال: نور یشرق من صبح الازل فیلوح علی هیاکل التوحيد

آثاره. قال: زدنی فیہ بیاناً. قال علی رضی الله عنه: اطفئ السراج فقد طلع

الصبح. ||

۲۹۸

و بعد از آن گفت: یا کمیل - و به صدر خود اشارت کرد یعنی به سینه

خود - در اینجا حق تعالی علمهای بسیار نهاده اما اهل آن نمی یابم که با او بگویم.

آن که در او ذهن و ذکا می بینیم ازین علوم دام و جاه دنیا خواهد ساخت، و آن

که در او درد دین و ترك جاه می یابم ذهن و ذکا ندارد کسه این علوم فهم کند.

و این هردو دریک کس جمع نیافتیم اما امیدوارم که حق تعالی خالی نگذارد^۸ زمین

را از کسانی که دلهای ایشان را به این علوم منور دارد ، « و قلیل ما هم الاقلون
عدداً الاعظمون أجراً » . و ایشان بغایت اندکی باشند از روی عدد، اما زیادت از
همه باشند از روی اجر .

بعد از آن گفت: « و اشوقاه الی لقاءهم » .

مجلس سی و هشتم

فرمود که : امروز قرآن می‌خواندم درخاطر من آمد که درویشان را بطلبم، بگویم که البته می‌باید که قرآن بسیار خوانید مادام که در خلوت نباشید هر چند که توانید خواندن^۱، بخوانید خاصه در عزلت که در قرآن خواندن برکت^۲ بسیار است. ۲۹۹
و اگر باطن صافی شود در اثنای قرآن خواندن معانی بسیار مطابق واقع^۳ روی دهد اما بشرط آنکه به لطایف التفات نکند که چون باطن صفاها یابد در معانی قرآن لطایف بسیار روی نماید اما لطیفه^۴ مطابق واقع کم باشد. من پیش ازین باین لطایف ذوقی داشتمی اما حق می‌داند که اکنون شرم می‌دارم از خدای که يك سخن در لطایف بگویم؛ چه در آن فایده‌ای نیست زیادتى.

روزی شیخ احمد غزالی قدس الله سره وعظ می‌گفت و واعظان را به لطایف میل تمام باشد مقرر این آیت بخواند که «والتی احصنت فرجها فنفخنا فیه من روحنا» الایة. شیخ احمد را وقت خوش شد برین لطیفه آغاز کرد که او را به ضمیر مذکر یاد کرده. یعنی در مرتبه^۵ رجال یاد کرده و برین تذکیر آن روز تمام کرد. هر چند خوش بوده باشد اما مطابق واقع نیست آن ضمیر به لفظ «فرج» می‌رود نه به ~~م~~ریم

آن ضمیر «ها» که به مریم || می رود نمی بینی همه به لفظ تأنیث یاد می کند. درویش ۳۰۰
می باید که دربند آن باشد که معانی مطابق واقع معلوم کند تا او را در دنیا و آخرت
فایده کند.

دیگر فرمود که: این مردمان عجب اعتقادات کرده اند البته می گویند که درویش
می باید که گدا باشد و محتاج؛ نمی دانند که حق تعالی هرگز هیچ مرشد را محتاج
نداشته است به خلق. و چرا باید که بندگان خدای جز به خدای تعالی محتاج باشند
آخر این دنیا را با این همه نعمت به برکت ایشان برپای می دارد بلکه مقصود از
آفرینش ایشان اند آخر شیخ مجدالدین بغدادی قدس الله روحه را هر سال خرج
سفره خانقاه دویست هزار دینار سرخ بوده است و من حساب می کنم پانصد هزار
دینار املاک وقف کرده ام بر صوفیه ای که بر طریق ما باشند و متابیع سنت. و در وقفنامه
شرط کرده ام که فرزندان و خویشان مرا هر چند که به درجه ارشاد رسیده باشند نه به
تولیت و نه به خادمی در آن هیچ تصرف || نباشد و اگر نه بعد از من درویشان اینجا ۳۰۱
باشند تصرف کنند و اگر در ملک دیگر باشند دخل آن را بدان ملک برند و تسلیم ایشان
کنند.

به نزدیک خلق این ناپسندیده است و تشنیع می زنند که درویش را مال به چه
کار. چون مرا معلوم است که عند الله پسندیده است و عقلا دانند که این بدتر از آن
نباشد که به گدایی حاصل کنند و به درویشان دهند مرا به سخن خلق و تشنیع ایشان چه
التفات باشد.

دیگر فرمود که حق تعالی این زمین را و مزارع را به حکمت آفریده و می خواهد
که معمور باشد و فایده به خلق رسد و اگر خلق بدانند که از عمارت دنیا که برای فایده
و دخل کنند نه بوجه اسراف و تماشا، چه ثواب است هرگز ترك عمارت نکنند و اگر
بدانند که از ترك عمارت و گذاشتن زمین را معطل چه گناه حاصل می شود هیچ کس
نگذارد که اسباب او خراب شود هر که^۵ زمینی دارد که از آن هر سال هزار من || حاصل ۳۰۲
می توان کرد اگر بتقصیر و اهمال نهصد من بیش حاصل نکند و آن صد من بسبب

او از خلق خلق دور افتد بقدر آن از او بازخواست کنند.
اگر کسی را حالی هست که به دنیا و عمارت آن نمی‌پردازد خوش باد وقت
او^۶، و اگر به کاهلی و بی‌کفایتی ترك عمارت زمین کند و آن ترك را زهد نام‌نهد^۷ جز
متابعت شیطان چیزی دیگر نیست . هیچ کس کمتر از آدمی بیکار نیست اخروياً و
دنیویاً.

مجالس سی و نهم

فرمود که درویشان! بیستم ماه وقت خلوت خواهد بود اما تا بر خود اعتماد آن نداشته باشید نیت خلوت دشوار باشد و نگاه داشتن شرایط خلوت را جد بلیغ می‌باید که اگر یکی از شرایط فوت شود آنچه فایده خلوت است ناقص گردد. و دشوارترین شرایط نفی خاطر است بر دوام و ربط قلب با شیخ و رضا به آنچه از حق رسد موافقاً لطبعه‌ام مخالفاً.

و اگر کسی در خود قوت آن نیابد نیت مطلق نکند چنین نیت کند که: چهل روز|| توجه^۱ می‌کنم به حضرت حق و اعراض می‌کنم از غیر او، به امید آنکه توفیق ۳۰۳ بخشد حق تعالی که باقی عمر هم چنین بسر برم. بعد از آنکه نیت کرد بر خود واجب داند هر هشت شرط را محافظت کردن وجد و جهد می‌نماید.

مقصود آنکه شاید که پریشانی صادر شود یا رنجوری حادث گردد به دفع آن قیام توان نمود که اگر^۲ نیت خلوت مطلق بود بیرون آمدن الا به جمعه و جماعت روا نیست به هیچ رنجی مگر بمیرد بیرون آوردنش و دفن کنند. اما این نوع را فسادی دیگر است، و آن آنست که مادام که نفس را امیدواری

هست بخلای تشویش زیادت می‌دهد و دل بر نمی‌نهد. اما اگر نیت خلوت کند و نفس بداند که امکان بیرون آمدن نیست تن بنهد.

اما اگر توجه^۳ درویش نیک محکم بود نیت مطلق بهتر؛ چه نزدیک من آنست که خلوت تمام، با کمال شرایط هیچ کس را از مشایخ^۴ دست نداده است و من چندین خلوت که نشسته‌ام الانویتی که هشت و نه روز^۵ شرایط خلوت را || مجموع محافظت کرده‌ام زیادت نکرده‌ام.

و این معنی از نفس پنهان باید داشت تا توجه سست نکند و به جان بیاید کوشید، که سالک را ممکن نیست که مقصود حاصل شود الا در خلوت و حفظ شرایط آن.

و درویش باید که راه باز نهد که نفس او در خلوت به مراقبه مشغول شود که بس مضر بود و وقت را بدزد.

وقتی شیخ احمد جورفانی^۶ قدس الله روحه یکی از مریدان را که مراقبه کرده بود کفش بیرون کرد و چند کفش محکم در پس گردن او بزد. او گفت: مراقبه کرده‌ام موجب رنجش را شیخ بیان فرماید فرمود که مراقبه کسی را روا بود که یک هفته طعام نخورده بود چون در مراقبه آواز پای شنود در خاطرش نیاید^۷ که این کس برای من طعام می‌آورد.

و اینجا فرمود که: شیخ احمد درشت مردی ذاکر بوده و مرتبه عالی دارد. و من در غیب مرتبه سلوک او را مناسب یافتم با شیخ ابوالحسن خرقانی، و از شیخ رضی الدین علی لالا با سلطان بایزید || قدس الله ارواحهم.

۳۰۵

و فرمود که روزی یکی از مریدان سلطان بایزید که مردی در حساب بود و کار کرده چنانکه شیخ سیف الدین با خورزی با او خوش بودی بغایت، و خرقة او داشتی. و او در آخر مدت ده سال با ما بود مرا می‌گوید: تو چون بود که به این خاندان ارادت آوردی و سلوک به متابعت بایزید نکردی؟

گفتم: من این نمی‌دانم اما يك بار وضومی ساختم در اثنای آن دیدم که دیوار

قبله بگشادند و از آن سو فضایی بنمود و آسمانی و ستاره‌ای مثل ستاره مشتری می نمود پرسیدم که این چیست؟ یکی گفت: این نور سلطان بایزید است. ساعتی شد آسمان دیگر دیدم تمام نورانی همچو خورشید، گفتم: این چیست؟ گفت این نور شیخ مجد الدین بغدادی است. آن درویش ازین متعجب شد.

بعد از آن گفتم: این سخن نه به آن می گویم که در مراتب ایشان تبانی می کنم یا ترجیح می نهم شیخ مجد الدین را بر سلطان بایزید؛ نی، اما هر که راحق تعالی حواله کرده است^۱ به مشربی، چون او توجه به آن کرد و متابع آن طریق شد حق تعالی جهت ثبات قدم او در آن طریق شیخ او را در اعلی مراتب به او جلوه کند و اگر نه علمی التحقیق مراتب در قیامت پیدا شود. و نشان علو مرتبه درین عالم جز متابعت حبیب مطلق علیه السلام نیست هر که متابع تر، مرتبه او عالی تر.

و روزی ملک شرف الدین پدر من رحمه الله از من پرسید که درین زمانه اولیا کدام مانده اند؟

گفتم: هستند، ابن عجیل است در یمن، و شمس الدین ساوجی است در ششتر^۲، و خواجه حاجی است در ابهر، و چند کس را مشایخ که برصراط مستقیم بودند برشمردم.

گفت: چون که اینها هستند تو ارادت به شیخ نور الدین عبدالرحمن آوردی و به اینها التفات نکردی؟

گفتم: مرا مقصودی بود که جز به ارشاد او راست نمی آمدم من می خواستم که سلوك کنم و این طریقه بشناسم و در آن وقت در همه عالم استادی نبود غیر از او، مرا به آن کار نبود که ببینم که بزرگان که اند تا هر که را^۳ بزرگتر نشان دهند به خدمت او روم؟ چه کسی را که به آهنگر کار بود [اگر] به دکان زرگر رود عقل بر او بخندد.

و اینجا فرمود که در آخر الزمان اگر نه وجود شیخ عبدالرحمان قدس سره بودی طریقه سلوك بکلی محو گشتی^۴ و نشان نماندی اما چون این طریق را تاقیامت

باقی خواهد داشت این طریق را مجدد گرداند.

دیگر فرمود که اصل خلوت سی روز بیش نبوده، و آنکه خلوت موسی علیه السلام چهل روز شد از آن بود که نقصانی افتاده بود و ده روز زیادت شد و اگر نه نیت سی روز بیش نبود و در خلوت مصطفی علیه الصلاة والسلام چون هیچ نقصان نیفتاد هرگز از سی روز زیادت نشد چنانکه اخبار بدان ناطق است.

و مصطفی صلی الله علیه وسلم بیست و شش ساله بود از دنیا و خلق اعراض کرد و به سلوک مشغول شد چهارده سال سلوک کرد سه روز سه روز^{۱۰} و هفته هفته و ماه ماه در کوه حراء به خلوت نشستی || تا آنگاه که سلوک تمام شد و نبوت به او آمد.

دیگر درویشی پرسید که مشایخ یقین کرده اند و دانسته که قائم مقام ایشان که باشد؟

فرمود که لازم نیست، حق تعالی هر که را خواسته باشد به او رسد. روزی از خدمت شیخ سؤال رفت که از شیخ هیچ اشارتی بود که شما را دلالت می کند با آنکه این کار به شما خواهد شد؟

گفت: آری. روزی شیخ به خانقاه در آمد چون به جای کفشها رسید، کفش مرا برداشت و روی به قبله بنهاد. اکنون مرا سر آن معلوم شد. و شیخ احمد را نیز شیخ علی لالا در آخر کار این گفته که هر که با خاموشی احمد در سازد آنچه از جنید و شبلی یافته اند از او دریابند. بعضی این اشارت کرده اند و بعضی صریح گفته باشند.

اما آنکه اجازت نامه می دهند بر آن اعتمادی کلسی نیست. روزی شیخ سعد الدین حموی به جورپان رسید کس فرستاد و شیخ احمد را طلب داشت شیخ نیت عزلت کرده بود نیامد. باز کس فرستاد که || می باید آمد که مرا اشارتی آمده ۳۰۹ است که جهت تو شیخ علسی اجازت نامه نوشته من نیز بنویسم. شیخ احمد جواب فرستاد که من خدای را به اجازت نامه نخواهم پرستید. این سخن مرا از او بغایت

خوش آمده است.

دیگر فرمود که ممکن نباشد که کسی به مرتبه ولایت رسد الا که حق تعالی پرده بر سر او بپوشد و او را از چشم پنهان بدارد و معنی «أولیائی تحت قبابی» اینست.

و این «قباب» صفت^{۱۱} بشریت است نه پرده‌ای است از کرباس و غیر آن. و صفات بشریت آنست که در او عیبی ظاهر کند یا هنری را از او در چشم مردم به عیب فرا نماید^{۱۲}.

و معنی «لایعرفهم غیری» آنست که تا به نور ارادات باطن کسی را منور نکند آن ولی را نشناسد. پس او را نور شناخته باشد نه آن کس.

و اینجا حکایت کرد که درویشی از درویشان ما که ما را معلوم است که او را با خدای کاری هست || و مرتبه‌ای دارد اما پاره‌ای خساست و التفات به مأکولات ۳۱۰ بر او غالب است و آن قبه اوشده است.

روزی درویشی بطریق مزاح می‌گوید که: من باری راضی نیستم که مرا آن مرتبه او حاصل شود و آن خلق او بسامن باشد. من روزی این سخن را به خدمت شیخ بگفتم، اول تبسم فرمود بعد از آن گفت که: نباید گذاشت که درویشان به چشم حقارت در او نگرند که در زیان افتند و او را زیان نکند.

وقتی درویشی بود در خدمت شیخ نجم‌الدین کبری قدس الله سره از قریه بسکرد^{۱۳}، او را زنگی بسکردی گفتندی به مقام عالی رسیده بود تا غایتی که مادام که او از خلوت بیرون نیامدی به سماع بر نخاستی. روزی در اثنای سماع وقت او خوش شد برخاست از زمین، و طاقی بلند بود بر آنجا نشست، در وقت فرود آمدن از بالا برگردن شیخ مجدالدین بغدادی نشست و همچنان چرخ می‌زد این زنگی || ۳۱۱
مرد بلند و گران بودی و شیخ مجدالدین بس نازک و لطیف گفت: ندانستم که زنگی است برگردن من یا بنجشکی^{۱۴}. چون از گردن او فرومی‌آمد رخساره او را به دندان بگرفت و نشان همچنان بماند. بارها شیخ نجم‌الدین گفتی که مرا در قیامت همین

مفاخرت تمام است که اثر داندان زنگی به روی من باشد.

روز دیگر زنگی از خلوت بیرون آمد به خدمت شیخ نجم الدین گفت که امروز کنیز کی سربیتی از سلطان می آورند حق من است به کسی دیگر ندهی. چون ساعتی برآمد و کنیز کی سربت سلطان را بیاورد که شیخ به هر کس که مصلحت داند به او دهد. شیخ، زنگی را طلب داشت و به او داد. و اکنون فرزندان او همه ترك چهره باشند که از نسل آن ترك اند.

مقصود آنکه چون به مرتبه ارشاد رسید شیخ فرمود که البته به تركستان می باید رفت و دعوت کنی خلق را به طریق حق.

او گفت: من می خواهم که || شیخ مرا به بسکرد^{۱۵} بفرستد هر چند شیخ ۳۱۲ مبالغت کرد همین گفت، شیخ برنجید و گفت: برو درس کرد و کواره بانی^{۱۶} می کن. و عاقبت به کواره بانی مشغول شد. و از او روایتهای بسیار باشد در خساست و میل به مأكولات. و در آنکه او از اولیا بود و مقام عالی داشت هیچ سخن نیست اکنون قبه هر کس به نوعی باشد بعضی را مال بسیار و بعضی را درویشی و احتیاج، و بعضی را در اخلاق.

دیگر فرمود که شیخ نجم الدین کبری قدس روحه در آخر الزمان آیتی بود در ارشاد، نمی دانم تا هیچ کس را آن حسن ارشاد بوده باشد که او را بوده یا نه. و با این همه شیخ مجد الدین را چند چیز بود که او را نبود یکی از آن علم طب بود و آن در ارشاد بغایت ممد باشد اما دریغ که مهلت نیافت.

و می گویند سبب آن بود که شبی سماع می کرد مگر خاتونان سلطان در پس پرده بودند کس بیرون فرستاد که ما آواز قوالان شما نیک نمی شنویم || قوالان خود ۳۱۳ را بگوئیم که چیزی بگویند او در گرمی سماع بود گفت: بگویند. ایشان کنیز کان مطربه داشتند، گویندگی آغاز کردند دیگر روز شیخ نجم الدین کبری این ماجرا بشنید، گفت: مجد الدین سر در سر این کرد و از او برنجید تا بعد از چند گاه آن واقعه افتاد که مشهور است.

و اورا مقامی بس عالی بود و پاک تر از سخن او و سخن شیخ شهاب الدین سهروردی از سخنان مشایخ که شنیده ام نیست مگر سخنان استاد ابوالقاسم قشیری که پاک است و بی بدعت، بغایت^{۱۷}.

دیگر فرمود که از شیخ سعدالدین حموی پرسیدند که محیی الدین اعرابی را چون یافتی؟ گفت: بحر مواج لانهایت.

دیگر گفتند که شیخ شهاب الدین سهروردی را چون یافتی؟ گفت: نور متابعة النبی فی جبین السهروردی.

شبی دیگر فرمود که: شیخ حسن بلغار را بغایت دوست داشتمی و میان ما مکاتبات بودی|| و واقعات خود به من نوشتی و در آخر از کرمان بیرون آمد و خواست که اینجا آید، شنود که ما در بغدادیم به آن طرف می رفت به تبریز افتاد و آنجا بماند. و او مجذوب بود و شصت و اند سال در مقام جذبه بود که از متابعت سنت قدم بیرون نهد و این چنین مجذوب نادر باشد.

دیگر فرمود که درویش را به خوشامد معرفت گفتن و نوشتن مشغول نباید شد تا در راه بازماند.

و گفت که: روزی در جماعت خانه غایب شدم امام غزالی را دیدم نشسته غمناک، سر بر زانو نهاده و قلم میان دو انگشت گرفته متحیر. از او پرسیدم که چه می شود و امام در چه فکر است؟ گفت: چگونه متفکر نباشم که من در دنیا سیمرغ راسی صفت نوشته ام این ساعت می بینم همه غلط بوده. اورا گفتم: تو ندانسته ای که سیمرغ مظهر قدوسی حق است؟

این واقعه به خدمت شیخ خود بگفتم، فرمود که: عجب! من نیز روزی در دبه شقان بودم|| و آن وقت مرا در معرفت گفتن شری تمام بود در غیب می بینم که حق تعالی مرا می گوید که تو نمی دانی که از هر حسرتی که هست امام غزالی را، هیچ حسرت به آن نرسید که سلوک تمام ناکرده به حضرت ما آمد بعد از آنکه از غیب باز آمدم بر زبان خود عقده ای یافتم خاموشی پیشه کردم و به کار مشغول شدم.

دیگر درویشی سؤال کرد که این حدیث هست؛ اذا احب الله عبداً لم يضره ذنب؟

گفت: هست. و مرا این بحقیقت معلوم شده و مشاهده کردم و معنی این آنست که: هر که را حق تعالی دوست گرفت گناه او را زیان ندارد یعنی از او عفو کند و توبه دهد، نه آنست که گناه او گناه نباشد اما چون عفو شود^{۱۸} و توبه کرد از آن ضرری به او نرسد.

اما هرگز هیچ مرشد را به این صفت نداشته است حق که گناه کند و بازخواست نبیند، چه مرشد می باید که از ذنوب محترز باشد تا متابعت او روا باشد هر چند که معصوم نبود. ||

۳۱۶

دیگر پرسیدند که: مولانای روم چون کسی بوده است؟ فرمود که خوش کسی بوده است هر چند در سخنهاى او نشان تمکین و استقامت نیافتم اما خوش وقتی داشته است و من هرگز سخن او نشنوده ام که وقت من خوش نشده است.

می گویند: روزی از او روایت کردند پیش مولانا سراج الدین، فقیه قو نیمه^{۱۹} و او صاحب صدر و بزرگ آن وقت بوده و با مولانا نیک بوده. که مولانا گفته که من با هفتاد و سه مذهب یکی ام، چون صاحب غرض بود خواست که مولانا را برنجاند و بی حرمت کند. یکی را از نزدیکان خود که دانشمند بزرگ بود بفرستاد که بر سر جمع از مولانا پرس که: تو چنین گفتی؟ اگر اقرار کند او را دشنام بسیار بده و برنجان. آن کس بیامد بر مولانا، سؤال کرد که مولانا چنین گفته است که: من با هفتاد و سه مذهب یکی ام؟ گفت: گفته ام. آن کس زبان بگشاد و دشنام و سفاهت آغاز کرد. مولانا بخندید و گفت: با این که تو می کنی هم یکی ام. آن کس خجل شد و بازگشت. این سخن از او خوش آمده است.

مجلس چهلّم

فرمود که مقصود من || از نوشتن، فلاح بیشتر بود^۱ که خلق بدانند که ائمه^۲ مجتهد^۳ خلافی که کرده اند نه به هوای نفس کرده اند و دانستند که هر يك به کدام حدیث عمل کرده اند و خلاف از کجا افتاده تا به هوای خود هر کسی زبان در طعن امام دیگر دراز نکند^۴ و ترك تعصب جاهلانه گیرد، و کمر متابعت رسول صلی الله علیه و سلم بر میان بندد که در تعصب مذهب فساد بسیار است و غلو در آن مبارك نیست؛ چه من شنیده ام که در شهر ری وقتی دو گروه شدند حنفیان و شافعیان، و به تعصب مذهب میان ایشان جنگ افتاد و همچنان بود تا شصت هزار مرد^۵ به شومی آن کشته آمدند.

و مرا بس ناخوش آید غلو، خاصه در تقلید، خصوصاً از کسانی که می دانند و متابعت عوام می کنند و فساد ظاهر می کنند.^۶

در آن وقت که پادشاه خر بنده رافضی شده^۷ حکم کرد که نام خلفای اربعه در خطبه نگویند و نام دوازده امام گویند چون ایلچی به اصفهان^۸ رفت تا این حکم برساند اینجا شیخی || بود دانشمند اهل، و من با او نيك بودم. اوفتنه آغاز نهاد تا ایلچی را بر نجانند و ترك ذکر نام صحابه در خطبه نکردند تا کار بجای رسید که او را به گناهکاری به اردوی بردند و بیم کشتن بود و زیان بسیار از آن به خلق اصفاهان رسید.

روزی اورا بدیدم، گفتم: تو مرد عاقل چرا چنین کردی؟ آخر نمی دانی که امیرالمؤمنین ابو بکر رضی الله عنه بعد از رسول خطبه گفت و نام کسی نبرد غیر از نام خدای تعالی و رسول او و بعد از او امیرالمؤمنین عمر رضی الله عنه در خطبه نام ابو بکر نگفت^۸ و عثمان نام عمر نگفت. و علی نام عثمان نگفت^۹ و حسن شش ماه خلیفه بود نام چهار یار نبرد بعد از او معاویه و بنی امیه، هیچ کس، نام خلفا نگفتند چون نوبت به عباسیان رسید^{۱۰} ایشان خواستند که نام خود را در خطبه درج کنند دانشمندان گفتند: اگر بهمه حال چنین خواهد بود اول نام خلفای اربعه باید گفت بعد از آن از شما، تا خلق عیب نکنند. بدین سبب نام ایشان در خطبه آوردند.

پس معلوم شد که ذکر خلفا در خطبه نه فرض است نه سنت، و نشان دادن فتنه در میان مسلمانان فرض^{۱۱}. پس تو مرد عاقل || به تقلید عوام چرا کار باید کرد آخر ترك ۳۱۹ کردن بهتر از آن باشد که فتنه انگیزختن، که خون چندین مسلمانان ریخته شود. بعد از آن مرا گفت: نیک، اگر ذکر صحابه کردمی روا بودی، اما ذکر دوازده امام چگونگی روا داشتیمی؟

گفتم: این نیز تقلید است والا جایی که به قول عباسیان ششصد سال ذکر خلفا توان کرد در خطبه، از برای دفع فتنه اگر ده روز ذکر فرزندان رسول علیه السلام کنند که هر روز در پنج نماز در تحیات ذکر ایشان می کنند و صلوات می فرستند چه زیان دارد؟!

دیگر فرمود که مفسران معنی این دو آیت را روشن نکرده اند. یکی معنی استثناء درین آیت که: «أما الذين سعدوا فغی الجنة خالدین فیها مادامت السماوات و الارض الا ماشاء الله ربك عطاء غیر مجذوذ».

دیگر آن جای که فرموده در خلق زمین و آسمان: «فی یومین»، و جایی «فی ستة ایام» و جایی «أربعة أيام» چگونه باشد؟

اما معنی «الاماشاء الله» آن نیست که در خلود^{۱۳} شك اندازد، تعلیم بندگان است تا هیچ سخن نگویند بی ان شاء الله. نمی بینی که بعد از آن ذکر خلود^{۱۴} می کنند «غیر

مجدوز» آن باشد که: لا انقطاع له.

اما معنی آیات که در خلق آسمان و زمین است در قدسیه نوشته ام و آنجا روشن کرده ام.

* * *

و این چهل مجلس اتفاق افتاد بین العیدین، بعد ازین دخول ایام خلوت است. ترتیب مجالس متعذر بود آنچه بعد از عید اضحی ثبت شود آن را فوائد نام نهاده شد هرچه از لفظ مبارك او استماع افتاده، در هر تاریخ که باشد، به خاطر آید نوشته شود ان شاء الله، و بر رأی انور عرضه داشته آید و آنچه به خط مبارك او نیز دیده شود از فواید جدید، غیر از رسائل ترتیب کرده آید ان شاء الله تعالی. ||

اختلافی نسخه‌ها

العزيز در مجلس خود می فرمودند و بنده
اقبالشاه بن سابق سبجستانی آن را می نوشتم و
بعضی از آن اینست که نوشته می شود والسلام
علی من اتبع الهدی |

دیباجه

۱: K این رساله چهل مجلس از تصنیف
شیخ علاءالدوله سمنانی قدس سره - بسمله
| ۲: M خاتم الانبیاء و سید المرسلین | ۳: K
والصلاة والسلام علی خیر خلقه محمد وآله
اجمعین | ۴: N برادر دین و محبوب یقین |
۵: M جلال الملل والدين | ۶: N قطب اولیا
الله المعظم | ۷: N از «والدين ... ترکیب کلام
چونست» یعنی تا پایان صفحه ۵ نسخه B
ندارد | ۸: M «و در قلم می آورد که» نبود |
۹: M مختوم حقیقی | ۱۰: M که بندگی قدس
سره | ۱۱: M لفظ مبارک بندگی مختوم |
۱۲: K اما بعد این فواید است که حضرت
شیخ الاسلام والمسلین رکن الحق و الشرع و
الدين علاء الدولة السمنانی قدس الله سره

مجلس اول

۱: BM فایده روز عید فطر - مجلس
اول N. عناوین را ندارد | ۲: M آل رسول
است بتبعته علیه السلام | ۳: B می بیند | ۴: M
خود نمی دانند | ۵: B و آن قوم که طالب علم اند
می گویند | ۶: M ایشان را قصد است که علم
نخوانند. B قصد ایشان... علم بخوانند | ۷: M
معلم چیست | ۸: M حاصل کند جازم واقعه |
۹: M حاصل باشد | ۱۰: M دیگر که ایشان
را سالکان خوانند | ۱۱: M زیادت نمی تواند
کرد و اگر... نمی تواند | ۱۲: M و نعره بزنند

خانه برفتی | M:۳ کار کی هست | MB:۴
 بیکار نمی ماند اگر | NB:۵ علی رضی الله عنه
 | M:۶ «رفت» نبود | M:۷ در خانه خواجه
 و خواجه یهودی بود گفت که | B:۸ بر
 می آمد

مجلس چهارم

M:۱ باشد | B:۲ روزی ده ازدانشمندی
 | B:۳ بعد از آن گویند | N:۴ بیکبار اقرار
 کردن | MN:۵ بیکبار که اقرار کردند |
 N:۶ قهرش نتوان کردند | M:۷ اینجا همه
 مفسران | N:۸ دیگر فرمود درویش اگر خانه
 می روبرو باید که جارب بر چپ گیرد | N:۹
 پوشیدم | M:۱۰ به تنگ می شدم | M:۱۱
 بحقیقت | M:۱۲ مرا بگفتی | M:۱۳ دوم که
 باید | M:۱۴ و هنوز حق | M:۱۵ محمد عسکری
 | NB:۱۶ گویند خود | M:۱۷ دیگر گون
 شود | BM:۱۹ تا ایمان آوردند اما
 این حقیقت است | MBN:۲۰ بدان موصوف
 بودی | M:۲۱ قرب N قوت قرب | M:۲۲
 آن را نهان | N:۲۳ فایده شود | B:۲۴ شنوم
 | M:۲۵ می خواهی که طریق روی | M:۲۶
 پیش مامیا وصحبت مدار | B:۲۷ مقامی بود
 M مقام سهل مقامی بود | N:۲۸ گاهی
 می خواستم | M:۲۹ ریاضتها | M:۳۰ این حال
 گفتند | N:۳۱ چیز خوردن | NB:۳۲ اصلی
 در سلوک | M:۳۳ نیارود BM ارادت نیارد |

سماع کند | B:۱۳ بدان سبب که موت را ده
 خاصیت است یکی غفلت است از عالم شهادت،
 از آن نوم غفلت مراد است یعنی همچنانکه
 خفته از عالم شهادت غیب باشد | M:۱۴ چون
 بهیرند | M:۱۵ عالم غیب را مشاهده افتاد
 و عالم غیب شدند | B:۱۶ بحار یح | M:۱۷
 و پیش خود آنجا شخصی بود | M:۱۸ احبار
 یهود که | N:۱۹ این یهودی | M:۲۰
 آبرو تمام داشت | N:۲۱ آبرویی بود تمام |
 M:۲۲ به مقام که | B:۲۳ نگذارند
 | M:۲۴ وارغون پیاده نلثی فرسنگ به استقبال
 رفت | B به استقبال اورفت | تمام بیاورد |
 M:۲۵ می باشد خلوتیان می گویند | M:۲۶
 گفت مرا کار آوردی | M:۲۷ بر تو به چکار
 آید | MB:۲۸ گریخته اینجا آمده تا آبرویی
 و مالی کنند | B:۲۹ این بخشی که نو آمده بود
 القصه | B:۳۰ شمرده | M:۳۱ جمله طاعت |
 M:۳۲ دفع گردد کار باز | B:۳۳ لفظ مبارک
 او استماع می افتد نوشته می شود ان شاء الله

مجلس دوم

MB:۱ نشسته در حالی که | N:۲
 دبستانی | BM:۳ سعید آنست که در آخرت
 دارد | M:۴ که دنیا دارد و آخرت دارد |

مجلس سیم

M:۱ بیزو می کردند | MB:۲ بودی

NM سماء دنیا | N:۳ تا آن مواید | M:۴
 حکم رانده | M:۵ لایتحرک لایزول | M:۶
 بگویند بکلی | M:۷ اگر + هزار | N:۸
 خورم باشد | M:۹ خواهدشد | M:۱۰ میاجی
 B میاجی | M:۱۱ به صدیقی درمی | NB:۱۲
 آوازه به خلق رسد | N:۱۳ صدقه سر و پوشیده
 می دهد | MNB:۱۴ ساحت | M:۱۵ بتر نباشد
 | MN:۱۶ چون آسانست | MN:۱۷ «تا
 درویشان طعام تمام کنند» نبود | N:۱۸ مراو را |
 M:۱۹ از + برای وی | B:۲۰ برای خلق
 طاعت کردن ریا نباشد هر که بود | MN:۲۱
 ازما | B:۲۲ به ثنای او گشاده درین | N:۲۳
 جزئیات | M:۲۴ درین هر دو |

مجلس ششم

M:۱ چیزی می پرستد | N:۲ گمراه
 شده | MN:۳ پرستیدن | B:۴ آوردند | M:۵
 بر گاو بستندی | N:۶ «وایشان که چوب...
 سجده کردند» نبود | M:۷ رزاق را | M:۸
 کاغذ | B:۹ بینایی از او بکمال | M:۱۰ کز
 بدیده اند | N:۱۱ ازین اوار |

مجلس هفتم

B:۱ ازین خیزد | M:۲ وا گراین نمی توانید
 کرد | N:۳ بدست آرید |

M:۳۴ عقده + بود | MN:۳۵ آن بیچاره
 ازین ذکر ذوقی مذکور بیافت | M:۳۶ اورا
 دیدم دگر گون شده | BN:۳۷ نمی توان
 گفت | B:۳۸ شیطان را دیدم که در خلوت من
 آمده و درمی زد | MB:۳۹ در بیند | N:۴۰
 نشیند | M:۴۱ برود | M:۴۲ نشسته بودم |
 M:۴۳ که او پشت | M:۴۴ بانگ بر او زدم |
 M:۴۵ آنجا می رفتم | M:۴۶ سلام کرد و
 گایمی بردوش کرد | M:۴۷ گفت + آری |
 | M:۴۸ و ز کار گل شو | M:۴۹ عجب نباشی |
 M:۵۰ عقده + را | M:۵۱ که حاجی را |
 B:۵۲ بدین حال که در آن مانده بود بخشی
 گفت بسیار و نامتناهی | M:۵۳ و دودبگر
 | M:۵۴ هیچ دیگر | M:۵۵ «نیز می بیند»
 نبود | M:۵۶ ازین مقام عالی تر | M:۵۷ از پیش
 برخاست | M:۵۸ ترک حکم کردم | MN:۵۹
 مرغکان | N:۶۰ نمی خوردم | M:۶۱ می -
 دانستند | M:۶۲ بگفتند | M:۶۳ کیس قطیف
 N کیس خلیف | M:۶۴ قوم + مسلمان | M:۶۵
 M مرا دانسته نشان دادند | M:۶۶ هیچ کس
 خود این حال خبر نداد | B:۶۷ ترخوان N
 بر خان باتشدید را | B:۶۸ بت را پرستیدن
 سجده نکرد | N:۶۹ «و پیغمبر خود را ...
 می دانیم» نبود | M:۷۰ قایل اند |

مجلس پنجم

M:۱ آنجا که فرموده B فرمودیم | ۲:

مجلس هشتم

N:۱ امروز هرغایب | M:۲ بشات است |
B:۳ اذجمعا |

مجلس نهم

B:۱ ازین می اندیشم | M:۲ «و بعضی
گفته اند» نبود | NB:۳ «شد» نبود | N:۴ از
+ یکی | B:۵ بیش نبوده باشد الیاسین جمع
است | M:۶ تا بحقیقت | M:۷ پیغمبران
بوده اند | B:۸ واین الیاس لمن المرسلین | ۹:
M دیگر باشد | M:۱۰ مذکور + ذکر | ۱۱:
M مردی بلند قامت چنانچه | M:۱۲ «واین
لفظ مبارک شیخ... بلند تراست» نبود | M:۱۳
اطلاق کنند اما | B:۱۴ دیگر در قرآن مجید |
NB:۱۵ ق معنی | B:۱۶ یکی تواند بود |
MB:۱۷ صحابه کبار | B:۱۸ و اگر نمی گوید
| N:۱۹ آنچه علما را | M:۲۰ کلام حق در
آنجا | MB:۲۱ نیست مانند خدای هیچ چیزی
N پس معنی آن چنان می شود که: مانند مانند
خدای چیزی نیست | M:۲۲ به + هیچ | ۲۳:
M هیچ مکرر و زاید نه | MB:۲۴ کاف
حکیم | M:۲۵ ما را وعده بود | M:۲۶ باید
که نفس |

مجلس دهم

B:۱ معارف | M:۲ بزرگان دین چون

امام ابوحنیفه | M:۳ است | M:۴ از من | ۵:
M «کاریزهای» نبود | M:۶ در + گیرند |
M:۷ و فاعلیست را گویا که در ایشان | BN:۸
می رسد | N:۹ آخرت است | MB:۱۰ بی
آهن نظام نپذیرد | N:۱۱ عابد را + که |
M:۱۲ و جولا هه | B:۱۳ از عبادت | B:۱۴
تا از ایشان چیزی رسد | M:۱۵ کردند N
گردیدند | BN:۱۶ رزق | NB:۱۷ جهانی |

مجلس دوازدهم

N:۱ نموده | NM:۲ و بزرگراه او
کاری می کند | B:۳ «دوشاب» نبود | B:۴ می توان
رفت | M:۵ بعد از آن همه | MN:۶ ریخته
اند | M:۷ صاف می ماند | M:۸
شکنجه |

مجلس سیزدهم

M:۱ که مریدان را سخت نگویند | ۲:
M بزرگان | MB:۳ در آنکه | B:۴ درخواست
کنند شیخ | B:۵ بعد از آن به جنون کشیده | ۶:
M برانگیختند | N:۷ وابسته | N:۸ می کنی
| M:۹ گرد آیند | M:۱۰ به + ترك | B:۱۱
نیز در عقل | M:۱۲ علم خود | N:۱۳ سکونت
M:۱۴ می طلبید | N:۱۵ «وهریک... کار که»
نبود | BM:۱۶ «آن خاطر تو به کند... رفع
کند» نبود | M:۱۷ که دل | B:۱۸ قدس

مجلس هفدهم

۱: N این بیچاره فرمود | B: ۲ راه
راست | N: ۳ بر شکل سبز | M: ۴ برای
شیخ |

مجلس هژدهم

۱: K از آغاز مجلس اول تا اینجا ندارد
این هژده مجلس را بصورت پراکنده و
خلاصه در وسط و آخر دارد | B: ۲ اول از
حکایت بدایت M اول این حکایت بدایت
| M: ۳ ارشاد می کنم | N: ۴ تابع | B: ۵
ده هزار دفع شود | M: ۶ «و اگر... شود»
نبود | M: ۷ دعوت می کنم K به خود دعوت
کند | M: ۸ افتاد اودانست | B: ۹ آورده
M آورده بود | NM: ۹ همچنین بس | ۱۰:
B می داشت | N: ۱۱ شیخ سیف الدین |
B: ۱۲ بچه | MB: ۱۳ «تا ایشان ... کنم»
نبود | NB: ۱۴ مثل | MB: ۱۵ این قدر
می کند | M: ۱۶ تعلق دارد + که چیزی در
خزانه بیند گوید | M: ۱۷ مردی باید که
طریق راست رفته بود | M: ۱۸ نمی باید
شد | B: ۱۹ حرام خوران | N: ۲۰ ارادت
شیاطین | M: ۲۱ می باشد | K: ۲۲ خداهش
خیردها | BM: ۲۳ در معنی | KNM: ۲۴
خواست بود | N: ۲۵ در + تحت | ۲۶:
MB و به آنها | M: ۲۷ به آسمانها رفت |

روحه شیخ | B: ۱۹ محسن آواز M عجب
حس آواز | M: ۲۰ یکدیگر | M: ۲۱ گاه باشد
که ذکر از دل تعذر کند | M: ۲۲ بیشتر
بود |

مجلس چهاردهم

M: ۱ و گاه بود که پوشیده شود + اما
آنگاه که پوشیده شود | M: ۲ بدو | BN: ۳
بداند و محاسبه آنگاه |

مجلس پانزدهم

۱: BMN حبشی، چشتی | M: ۲
نمی شناختیم | B: ۳ آدمیان را از مخلوقات
M از جمیع مخلوقات | B: ۴ شیخ M شیخ
+ هیچ | B: ۵ فرزند | N: ۶ جوارح + که
با او نزدیکتر اند | M: ۷ کند | B: ۸ نکند |
M: ۹ از برای آنکه می گوید | N: ۱۰ «که
میان.. او نشنوند» نبود | B: ۱۱ شد | M: ۱۲
«و آنگاه که ... نخواهم بود» نبود |

مجلس شانزدهم

M: ۱ بجای می آورید | B: ۲ به +
نیت |

N:۲۸ رمضانها را | M:۲۹ براهمة هندوان
 N براهمة هندوستان | BM:۳۰ اسلامین |
 MB:۳۱ بزرگان که | B:۳۲ شیطان لعین
 تقویت کرد | B:۳۳ که می گفتند | MB:۳۴
 آنست که روزی مگر سلمان فارسی حاضر
 بود امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه مگر
 مزاحی می فرمود | N:۳۵ با برقع | M:۳۶
 دوچار خورده درماند | M:۳۷ «وقصد او
 کرده... برداشته» نبود | B:۳۸ با رمح و
 خطی در دست | MN: ۳۹ شرشیر | ۴۰:
 B تادربدن دیگر نبوده | N:۴۱ که هر روحی
 به کدام خواهد پیوست | B:۴۲ دحیة الکلبی
 | MB:۴۳ «و به نزد رسول آمدی» نبود |
 B:۴۴ مضطر شد | N:۴۵ مشاهده که | ۴۶:
 K به آن حکم نکند از طریق بیفتد |

N:۱۶ باز + از آنجا | N:۱۷ می بود |
 M:۱۸ مرید | K:۱۹ برجاده ارشاد نشسته
 و در خراسان خانقاهی ساخته بود | B:۲۰ و
 صورت عجب M و شوریده و به صورت عجب
 N و صورت عجیب | N:۲۱ طعام برد | B:۲۲
 بایستاد يك سال + که | M:۲۳ تا از دکان
 کدام | N:۲۴ «ورد کردند» نبود | B:۲۵
 بردار گفته | K:۲۶ وقت قتل | K:۲۷ ناقص
 است و قسمتی از دعا را ندارد | KB: ۲۸
 اخی علی | M:۲۹ شنیده باشد | M:۳۰
 سر تا پا | NB:۳۱ جوانی که | M:۳۲ چه
 + عنایتها بود | M: ۳۳ همان جماعتی
 رسیدند | M:۳۴ «ایشان را خادم... گفتم»
 ندارد | M:۳۵ خوش باشد | M:۳۶ در
 سفر بودیم | M:۳۷ از جمله | B:۳۸ در آن
 خود را | NB: ۳۹ نشنوده که | B:۴۰
 هرگز چیزی | BM: ۴۱ به شك بودند |
 B:۴۲ بیش در صحبت | N:۴۳ «معین کردم
 که هر روز» ندارد |

مجلس نوزدهم

K:۱ فرمود که | N:۲ تو پیرس | B:۳
 مشارالیه و چندین | N:۴ با ایشان گفت |
 NM:۵ وسلوك آسانتر | B:۶ و در خدمت
 ابردرخت | N:۷ توبه کرده و عذر خواسته
 باشند | K:۸ و این منصور عجب کسی بود او
 مرید شیخ عبدالله مغربی بوده | N:۹ ادب
 کرد K ادب نمود | MB:۱۰ سهل عبدالله
 بعد | NK:۱۱ از آنجا نیزش | K:۱۲
 نامه ها | B:۱۳ در شو نیزه نیز بایستاد |
 K:۱۴ سلام کرد | N:۱۵ نمی نهادند |

مجلس بیستم

BK:۱ آن اند | M: ۲ کامل مکمل
 ایشان اند که ابدالابادی تحیر در نعیم وصال
 خواهند | N:۳ بنوشند | MB:۴ آنست که
 | B:۵ این حکایت | N:۶ عاصبی | ۷:
 K نص کلام است | B: ۸ خورد | B: ۹
 می خوردند | B:۱۰ همکاسه بخورد | ۱۱

مجلس بیست و نهم

B:۱ توجه را M:۲ و هریک به مراد
خود B:۳ خدای است و اینکه B:۴ مسلمان
M:۵ بهتر M:۶ راستی است NM:۷
نباشد MB:۸ «درین حال» نبود BN:۹
آوردند B:۱۰ جعفر صادق M:۱۱ چون
بزرگان حرام داشته اند B:۱۲ NB به قول
جعفر صادق M:۱۳ باشد که B:۱۴ و غارت
تخم مانده است B:۱۵ در گزی M:۱۶
مرغاب M:۱۷ حاصل آمده است M:۱۸
دویدن + او را N:۱۹ نخورم اما درویشان
بخورند MB:۲۰ اولیا بر B:۲۱ دنیا B:۲۲
«است» ندارد M:۲۳ آن قضا را تواند
کرد BN:۲۴ حقیقت B:۲۵ NB و جهد کرد
NB:۲۶ ادراک ممکن نیست

مجلس بیست و چهارم

N:۱ بوده ام M:۲ «که درویشان را در
آن... عالی افتاد» نبود M:۳ خواطر M:۴
نشسته بودیم NM:۵ روزی من در سمنانی
M:۶ خواهم BN:۷ «گفتم از تو چه... فرمود»
نبود B:۸ رسید M:۹ فرمود که M:۱۰
می بینند B:۱۱ «نوری و آن به افعال نسبت
دارد» نبود B:۱۲ «تجلی کند و هرگاه» نبود
M:۱۳ «در تجلی صوری... مزله الاقدام»
نبود M:۱۴ قدم زدن آغاز کند M:۱۵ کمر
زند M:۱۶ چون بر حقیقت

جهد رکنی اسلام است B:۵ امیر چوپان
گوید باز گردم من باز نگردم به نغری از نغور
اسلام می باشم B:۶ به خدمت جواب
M:۷ «ساکن ساکن» نبود B:۸ هم بر آن
مزاح مزاح آغاز کرد N:۹ بازوی مرا
بگرفت MB:۱۰ همچنین تا آنگاه B:۱۱
MB:۱۲ او کودک N:۱۳ بخشی نزدیک من
آمد B:۱۴ پیروی او روا نیست
MB:۱۵ چه فایده هندوی B:۱۶
ریگ تو مرده تو یک تو M:۱۷ N:۱۸ بیش
ازین B:۱۹ پیروی باطل کنی B:۲۰
MB:۲۱ باغبان است می کند B:۲۲ نمی توانم
بود B:۲۳ N:۲۴ نباشد M:۲۵ و ترک این
راه نگیرم و این لذت که در آنم نگذارم
M:۲۶ سخن + بشنید

مجلس بیست و دوم

M:۱ شیخ M:۲ گسرفتند M:۳
رکابداران رکابداران ایشان MB:۴ ولکن
ماعر فناك MB:۵ بشر ذات او M:۶ یعنی
عجز... بشناختیم نبود M:۷ «تو بدانستیم
ترا به خداوندی» نبود B:۸ سبیل گفت M:۹
«راست نبود»

مجلس بیست و پنجم

M:۱ چند معمور است پیدا بسود|۲:
 M فرسنگ افلاك|۳: B باز او با|۴: B دوانه
 M «دانه» نبود|۵: BM باشد|۶: NM
 نمی گوید|۷: M کرد|۸: N کثیف+ را|
 M:۹ فرود بیند|۱۰: B بشناسد از راه|۱۱: N
 امهات را چون گل و خشت|۱۲: M دارد|
 M:۱۳ «دانست» نبود|۱۴: M منفعت کردند|
 M:۱۵ حوض + را هم|۱۶: M «و او در
 تدبیر ... چشمه» نبود|۱۷: B برمی روید|
 M:۱۸ نتواند گشاید|۱۹: M به+ قسمت|
 MB:۲۰ کناره خارك|۲۱: M راه شود|۲۲:
 MNB که همچنین|۲۳: M نرسیده|۲۴: M
 میان او و میان شیخ|۲۵: MB نموده نماید
 M:۲۶ «راه هیچ مقامی نیست» نبود|۲۷: M
 آن هیچ|۲۸: M بلند می کنند|۲۹: B «خلایق ...
 آواز» نبود|۳۰: B در گشت|۳۱: M شجره
 نورولایت|۳۲: B انارها من دست کردم|۳۳: B
 خاک زمین مدینه را|۳۴: M مطابق واقع+
 این باشد|۳۵: B و آن و او مفتوح است
 می کنند و اضافت بود او مکسور|۳۶: M
 آسانی کند|۳۷: M می گوید؟|۳۸: B فرماید|
 M:۳۹ نتواند پرسید|۴۰: M بر بندد|۴۱: K
 محی الدین اعرابی گفته که مشاهده خاتم الاولیاء
 که خواهد به خاتم النبیین همچو اوانی زرین
 باسیمین است|۴۲: M نقره داشته اند بحقیقت
 در من نگیرند|۴۳: B نمی توان کرد N
 می توانند کرد|۴۴: B سال قمری است و
 آن کسر خاصه قطب است نمی بینی که هیچ

ستار را نام مصفر نیست الاقطین: جدی و
 سهیل

مجلس بیست و ششم

K:۱ اخی علی دهستانی|۲: M همین
 هشت صفت را ذات|۳: B که او+ ذکر|۴:
 N خبر نکرده باشد|۵: N بیان کرده M بیان
 رفته بود|۶: B و اگر اسماء|۷: B «من به
 روزه ام» نبود|۸: MB کس با آن نمی افتاد|
 B:۹ پنداشتند که در وثاق می خورم ناشبی|
 M:۱۰ به جای خواب خود|۱۱: N «ودرین
 لباس آمدن» نبود|۱۲: M می کنم|۱۳: BN
 ابوالصفا ده نوبت|۱۴: N نتواند+ کرد|
 N:۱۵ بغیری|۱۶: M نیکی|۱۷: NM
 خدمتی می بکند|۱۸: M نسر می شود|۱۹: M
 بیفشارم|۲۰: M «وسه چیز است... آموزد»
 نبود|۲۱: M تشویش نتواند نهاد|۲۲: B و از
 N تا|۲۳: B اما چون محبوب خود درد
 بیندازد و باطنش|۲۴: B مطیع داند

مجلس بیست و هفتم

M:۱ به جایی|۲: M نفول|۳: M موی
 بریدنست|۴: M چهار هزار|۵: N عنصری
 برخاست و به خانه|۶: N امروز که زلف
 یار در کاستن است|۷: N هنگام نشاط و
 وقت می خواستن است|۸: NM همین|۹: M
 که مرا داشت و لشکر|۱۰: B یکی شمعی|
 M:۱۱ صاحب دیوان+ رفت|۱۲: B امشب

مجلس سی‌ام

MB:۱ فرستاد MN:۲ چون + من |
M:۳ درین است | N:۴ کلند | M:۵ و اگر
باشد | B:۶ در زمین | ۷: در حلالی دخل این
اندازد |

مجلس سی و یکم

M:۱ جز به نوری | M:۲ خلاف اهل
شرع | M:۳ و اگر نه متکلمان | M:۴ «اما
آنچه ... در یافتند» نبود | M:۵ فرو برد | M:۶
نمی‌رسند | M:۷ ثبات کردند | B:۸ «غافل
شدند» نبود | BN:۹ می‌کنند می‌تواند کرد |
M:۱۰ «و قبول فیض ... جسم است» نبود |
M:۱۱ غیر مفارق + بود |

مجلس سی و دوم

M:۱ در درس | B:۲ وعم من و از روز
جماعتی قدری | N:۳ نهالچه | M:۴ «ارشاد...
و اجازت» نبود | BN:۵ ترك | B:۶ بودند |
M:۷ می‌ساختم | B:۸ معانسی و نقش | B:۹
شیطان | B:۱۰ که چون | BN:۱۱ ای درینا که
این | M:۱۲ بگذرانی | M:۱۳ می‌رفت | ۱۴:
BN «بشنوم توانم ... سؤال کن» نبود | B:۱۵
بنشست | B:۱۶ کرده بود | MN:۱۷ بنمودم +
آن به برکت الحمد لله که دل من درو غگوی
نبوده است | ۱۸ M به عقیف | N:۱۹ خمر

+ که | B:۱۳ مرسوم و ثبت کرد | M:۱۴
داروان موصل | B:۱۵ «یعنی او ... است» نبود |
N:۱۶ یصلی علی مقصوده | MB:۱۷ گفت
من گفتم ... حکمت» نبود | BK:۱۸ موافق الدین
کواشی | M:۱۹ به روم بروم | M:۲۰ نبوده |
B:۲۱ جهله صوفیه اگر | N:۲۲ موت و
قتل | B:۲۳ عمل نحو | M:۲۴ آن شخص مراد
داری که این گفته | M:۲۵ «یا به صفات ... یا
به آثار او» نبود | B:۲۶ کان N یکاد | N:۲۷
روشن + است | M:۲۸ ذات اند |

مجلس بیست و هشتم

BN:۱ شبهه و ردانکاری نیفتد | N:۲
بد اعتقاد | M:۳ در غیبی | BN:۴ پیشتر بود |
B:۵ بشریت یافت | M:۶ براو + چون | M:۷
ماقب کند | N:۸ شوند + بفضل الله تعالی |
MN:۹ دیگر + در آنکه | NB:۱۰ سلطان |
N:۱۱ تسلط | M:۱۲ باید کرد | N:۱۳ ابن
نمیمی M ابن تیمی B ابن همین | M:۱۴
واقع می‌گویند | M:۱۵ پاك + اینکه | B:۱۶
ردای مبارک بگرفت | B:۱۷ در گورستان
دمشقی |

مجلس بیست و نهم

B:۱ که + در او | M:۲ کبود فرمود | B:۳
من روزی | M:۴ راه رود | M:۵ می‌کرد |

می خورد |

بماند | B:۳ ضایع نکند + و کسی که بکند |
N:۴ رابعه قبتیه | M:۵ «نیز در او... مروارید»
نبود | B:۶ «در آن صحرا» نبود | M:۷ چیزی |
B:۸ «است» نبود | M:۹ «شیخ علی لالا»
نبود | N:۱۰ بود + در طلب علم بود | M:۱۱
بزرگ است | MB:۱۲ کلید تو | BM:۱۳ شبی
رسول علیه السلام فومود | M:۱۴ نزول کردی |
M:۱۵ از سرتو | M:۱۶ اندرین | B:۱۷
فرستانم | M:۱۸ خوارزم رود... کند | N:۱۹
يك خوارزمی | N:۲۰ وشش ماه بدان مشغول
بود مادر او | N:۲۱ یا بد |

مجلس سی و پنجم

M:۱ از حال مریات | M:۲ لطیفه حقیقیه |
N:۳ و دیگر جرم | B:۴ به + اشیاء | N:۵
مقصود | M:۶ دریافتند و شرح کرده اند | M:۷
زنده کرد | M:۸ اورا لطافت | N:۹ يك دانه |
M:۱۰ هلاکت |

مجلس سی و ششم

M:۱ «و به شکر خود» نبود | B:۲ نه
شیخ | M:۳ با خبر شوند | M:۴ که خاصه اینست |
N:۵ در نفس هر قوم را اصطلاحی دیگرست |
B:۶ هویته + هیأته | M:۷ فایده جستن | ۸
BK: جهان | B:۹ اما در بدنی که هفتاد...
کسب کرده محشور او بعد از حشر ابدالآباد
با او باشد و در موضع باشد به آن موضع

مجلس سی و سیوم

M:۱ واقعه باشد | M:۲ ممکن | M:۳
عاجز باشید | M:۴ نمی دانی | B:۵ به تو
نخواهند داد | B:۶ گفته اند همچنین نیست |
M:۷ رسند | M:۸ نام محصور | M:۹ شك ندارد |
M:۱۰ می پندارند | B:۱۱ ایمان ایشان | B:۱۲
بی شك و شبهه مرا | M:۱۳ مطالعه کند هر کس |
MN:۱۴ نيك را عیب می دید | M:۱۵ جز
گونه B:۱۶ خبر گونه | M:۱۶ تا بشستن | M:۱۷
در خلوت پگه | N:۱۸ عقل آن را باور نمی کند
و در نمی یابد | B:۱۹ بود | B:۲۰ اما + سهو
نیفتادی | M:۲۰ ایشان را از اعتقاد | ۲۱:
N:۱ اهل + اسلام | M:۲۲ وقتی که خلفا | B:۲۳
جماعتی ضعیف عقلا | M:۲۴ نابایسته | B:۲۵
«هریک» نبود | M:۲۶ «خواهد بود» ندارد |
B:۲۷ و هر چه | B:۲۸ چنان باید که مذهب
امام خود را در فروغ صواب دانند و محتمل
خطا، و مذهب امامان دیگر را در فروغ خطا
دانند محتمل صواب | BM:۲۹ و شمایی باید |
N:۳۰ اما آن کتاب جز از فرزندان حسین
رضی الله عنه نباشد | MB:۳۱ «بدو رسد»
نبود | N:۳۲ و امام چون | N:۳۳ و شیخ
فرمود | M:۳۴ هر چونکه |

مجلس سی و چهارم

B:۱ جان مستقبل است | M:۲ چیزی که

عمارت زمین کردن... نام نهادن |

مجلس سی و نهم

B:۱ متوجه | N:۲ که آن اگر |
 M:۳ نه + توجه | B:۴ باکمال شرایط از
 مشایخ | ۵ : M بیست و نه | N:۶ جو
 فرقانی | M:۷ آیه | B:۸ شیراز | NB:۹
 منجمی گشتی | M:۱۰ سه سه روز | M:۱۱
 صفات | M:۱۲ در چشم مردم فرا نماید |
 N:۱۳ بسکرد آباد | NM:۱۴ گنجشکی |
 M:۱۵ بسکر | L:۱۶ گواره دانی | M:۱۷
 «به غایت» نبود | M:۱۸ عفو شد | ۱۹
 M: فقیه قونوی |

مجلس چهلیم

B:۱ بیشتر + آن بود | M:۲ ایامه
 مجتهدین | M:۳ دراز نکنند | K:۴ ششصد
 هزار کس | N:۵ پایان آن نسخه | K:۶ میل
 به رفس کرد | K:۷ صفاهان | K:۸ نبرد |
 M:۹ گفت | M:۱۰ پایان آن نسخه |
 K:۱۱ پس معلوم شد که ذکر خلفا در خطبه نه
 فرض باشد نه سنت، و نشاید که گفته در
 مسلمانان اندازد از برای چیزی که نه فرض
 و نه سنت باشد | B:۱۲ خون مسلمانان در
 معرض تکف افتد | K:۱۳ خلوت | K:۱۴
 خلوت |

نظر او و تعلق او بیشتر خواهد که موضعی دیگر K
 اما در بدنی که هفتاد سال با او صحبت داشته
 و بدن محشور او که بعد از حشر ابدالاً با دخواهد
 بود که موضع دیگر | ۹ : B چنبدی | M: ۱۰
 مشغولی حس | M: ۱۱ از رفتن او و رنج راه |
 M: ۱۲ | M آن فایده | M: ۱۳ می گزارم | MB: ۱۴
 نگفتی که برای دارویی یا تدای کنید | N: ۱۵
 حرص و شره | M: ۱۶ باری چند + چیز |
 M: ۱۷ تشریف حضور فرما | N: ۱۸ او اینجا |
 M: ۱۹ ده | M: ۲۰ بوسعید به اشراف صفای
 باطن دریافت | B: ۲۱ نذر م کرد | M: ۲۲
 می نهد | M: ۲۳ که قرض ایشان باز می داد |
 M: ۲۴ دست بس دست | M: ۲۵ خواهد
 خورد | B: ۲۶ خداوندان |

مجلس سی و هفتم

B:۱ «حق شنیدن مراسم» نبود | B:۲
 «تجلی ر بوبیت ... این تجلی» نبود | M:۳
 بخشیمان می گویند | N:۴ طرف ها باشد |
 MN:۵ روزی آورده اند | N:۶ گفتن کردی
 M گفتن گرفت | M:۷ کرده اند | B:۸
 ضرب الاحدیة بصدقة ۹ : M حق تعالی
 نگذارد |

مجلس سی و هشتم

B:۱ خواندند | M: ۲ واقعه | M:۳
 متابعت سنت | M: ۴ بسداند | M:۵
 هرگز | B:۶ خسوش وقت او | MB:۷ ترك

فهرست آیات قرآنی

- افرايت من اتخذ الهه هواه. <الجاثية/٢٣> ص ٧٦ و ١٦٤.
ألا ان أولياء الله لاخوف عليهم ولا هم يحزنون. <يونس/٦٢> ص ١٥٩.
الحمد لله رب العالمين. <الفاتحة/٢> ص ١١٤.
اليوم أكملت لكم دينكم. <المائدة/٣> ص ١٧٤.
وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها... <هود/١٠٨> ص ٢٦٢.
أنا ربكم الاعلى. <النازعات/٢٤> ص ١٤٢.
ان الله و ملائكته يصلون على النبي... <الاحزاب/٥٦> ص ٦٧.
وان الياس لمن المرسلين. <الصفات/١٢٣> ص ٩٩.
انك لاتهدى من أحببت. <القصص/٥٦> ص ١٣٢.
انه بكل شيء محيط. <فصلت/٥٤> ص ١٥٦.
انى أنا الله. <القصص/٣٠> ص ١٩٢.
أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده. <الانعام/٩٠> ص ١٥٨.



بسم الله الرحمن الرحيم. <الفاتحة/١> ص ١٢٩.



تعلم ما فى نفسى ولا أعلم ما فى نفسك. <المائدة/١١٦> ص ٢٣٥.

○ ○ ○

ثم استوى الى السماء وهى دخان... <فصلت/١١> ص ٨٥.

○ ○ ○

رضى الله عنهم ورضوا عنه. <التوبة/١٠٠> ص ٦٧.

○ ○ ○

سلام على ال ياسين. <الصافات/١٣٠> ص ٦٧.

○ ○ ○

الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء. <البقرة/٢٦٨> ص ١٨٩.

○ ○ ○

الطلاق مرتان. <البقرة/٢٢٩> ص ١٩٥.

○ ○ ○

عفا الله عنك لم أذنت لهم. <التوبة/٤٣> ص ١٩٤ و ١٩٧.

○ ○ ○

فاستغفر ربه وخر راكعاً و أناب. <ص/٢٤> ص ١٩٣.

وان لم تؤمنوا لى فاعتزلون. <الدخان/٢١> ص ١٨٠.

فتبارك الله أحسن الخالقين. <المؤمنون/١٤> ص ١٦٧.

فتمثل لها بشراً سوياً. <مريم/١٧> ص ١٣٦.

فقضيهن سبع سماوات. <فصلت/١٢> ص ١٠٦.

○ ○ ○

قاتلوا المشركين كافة. <التوبة/٣٦> ص ١٠١.
قال فعلتها اذا و أنا من الضالين. <الشعراء/٢٠> ص ١٩٤.
قل انما أنا بشر مثلكم. <الكهف/١١٠> ص ١٨٧.
قل يا أيها الكافرون. <الكافرون/١> ص ١٠١.



وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك. <هود/١٢٠> ص ١٧٩.



لا يسمعون حسيها. <الانبياء/١٠٢> ص ١٩٤.
لا يكلف الله نفساً الا وسعها. <البقرة/٢٨٦> ص ١٠١.
للفقراء الذين احصروا في سبيل الله لا يستطيعون. <البقرة/٢٧٣> ص ١٨٩.
ليس كمثله شيء. <الشورى/١١> ص ١٠٢.



ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض. <الأنفال/٦٧> ص ١٩٧.
مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق. <الفرقان/٧> ص ٧٧.
ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى. <الزمر/٣> ص ٧٥.



هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ثم استوى الى السماء فسويهن سبع سماوات.
<البقرة/٢٩> ص ٨٥.



و اعبد ربك حتى يأتيك اليقين. <الحجر/٩٩> ص ٧٦.
والتي احصنت فرجها فنفضنا فيها من روحنا. <الانبياء/٩١> ص ٢٥٠.
وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى القى الشيطان في امنية فينسخ ما يلقي الشيطان. <الحج/٥٢> ص ١٩٤.
وأما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين. <الانعام/٦٨>
ص ١٩٤.

وان تبدوا مافى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله. <البقرة/٢٨٤> ص ١٠١.
 وسخر لكم مافى السموات ومافى الأرض. <لقمان/٢٠> ص ١٢٣.
 والصلح خير. <النساء/١٢٨> ص ١٥٧.
 وعصى آدم ربه فغوى. <طه/١٢١> ص ١٩٣.
 وكاننا رتقاً. <الانبياء/٣٠> ص ٨٥.
 ولا تصل على أحد منهم مات أبداً. <التوبة/٨٤> ص ١٩٦.
 ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله. <التوبة/٨٤> ص ١٩٦.
 ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غداً الا أن يشاء الله. <الكهف/٢٣> ص ١٠٣.
 وما انسانيه الا شيطان. <الكهف/٦٣> ص ١٩٤.
 وما أوتيتم من العلم الا قليلاً. <الاسراء/٨٥> ص ١٠٣.
 وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم.
 <آل عمران/١٤٤> ص ١٨٨.
 ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة. <الحشر/٩> ص ١٤٧.



يا ليتنى كنت تراباً. <النبا/٤٠> ص ١١٤.

فهرست احاديث و اخبار و اقوال

- اذا أحب الله عبداً ابتلا لیسمره. ۳۱۳.
- اذا أحب الله عبداً حماءه من الدنيا كما يحمي أحدكم بقيمة الماء. ۳۱۳.
- اذا أحب الله عبداً قذف بحبه في قلوب الملائكة. ۳۱۳.
- اذا أحب الله عبداً عشقه و عشق عليه فيقول: عبي أنت عاشقي وأنا عاشق لك و محبالك ان اردت اولم ترد. ۳۱۲.
- اذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب. ۱۹۷ و ۲۶۰.
- اذا تم الفقر فهو الله. ۱۸۹.
- أبهم ما أبهم الله. ۹۹
- أناكم أهل اليمن. هم ألين قلوباً و أرق افئدة الايمان يمان والحكمة يمانية . ۳۰۷.
- أرض الجنة قيعان أشجارها التسبيح والتهليل. ۲۲۶.
- اطفئ السراج فقد طلع الصبح. ۲۲۸.
- اللهم اجعله أدباً ولا تجعله غضباً. ۱۹۹.
- اللهم تب على حتى اتوب و اعصمني حتى لا أعود و حبب الى الطاعات وكره الى الخطيئات. ۱۸۶.
- أنا أقل من ربي بسنتين. ۱۶۳.
- أنا الحق. ۱۴۲.

- ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه. ٣١٣
- ان الله وضع الحق على لسان عمر يقول به الحق مع عمر حيث كان. ٣٣١.
- أنت ربى وأنا عبدك. ١٤٢.
- أول ما خلق الله تعالى روحى وهى الدوات. ٢٠٢.
- اول ما خلق الله تعالى العقل. ٢٠٢
- اول ما خلق الله العقل، فقال له: اقبل فاقبل، ثم قال له ادبر فادبر... ٣١٦.
- اول ما خلق الله تعالى القلم. ٢٠٢.
- اول ما خلق الله تعالى نورى. ٢٠٢.
- أوليائى تحت قبائى لا يعرفهم غيرى. ٢٥٧.
- الايمان يمان والحكمة يمانية. ١٨٦.

○ ○ ○

- بداية الاولياء نهاية الانبياء. ١٧٢.
- بداية الاولياء نهاية الانبياء فى الشريعة، ونهاية الاولياء بداية الانبياء فى الطريقة. ١٧٢.

○ ○ ○

- جاء أهل اليمن هم ارق افئدة واضعف قلوباً. الايمان يمان والحكمة يمانية... ٣٠٧.
- الجنس الى الجنس يعيل. ١٩٩.

○ ○ ○

- حاسبوا أعمالكم قبل أن تحاسبوا و زنوا أنفسكم قبل أن توزنوا و موتوا قبل أن تموتوا. ٢٨٠.
- الحق لينطق على لسان عمر. ١٩٧.

○ ○ ○

- خلق آدم على صورة الرحمن. ٢٩٠
- خلق آدم على صورته. ١٠١.

○ خلق الله آدم على صورته و طوله ستون ذراعاً ثم قال: اذهب فسلم على أولئك -
النفر... ٢٩٠.

○ ○ ○

○ الدنيا مزرعة الآخرة. ١٠٩.

○ ○ ○

○ رأيت ربي تبارك و تعالى على صورة الفرس. ١٦٣.
○ رأيت ربي جالساً على كرسيه فسلم على فاجلسنى على كرسيه وقام بين يدي وقال:
أنت ربي و أنا عبدك. ١٦٣.

○ ○ ○

○ سبحان من لم يجعل سيلاً الى معرفته إلا بالعجز عن معرفته. ١٥٦.
○ سبحانى ما أعظم شأنى. ١٦٤.
○ السلطان ظل الله فى الأرض. ١٩٢.
○ سيد الأقاليم الشهادة وسيد أعمال الصلاة. ٨٩.

○ ○ ○

○ الصوفى ابن الوقت. ١٦٠.
○ الصوفى غير مخلوق. ١٨٨ و ٢٣٢.

○ ○ ○

○ العرش الذى لا يتحرك والكرسى الذى لا يزول. ٨٦.

○ ○ ○

○ الفقر سواد الوجه فى الدارين. ١٨٩.

○ الفقر فخرى. ١٨٩.

○ ○ ○

○ قليل ما هم الاقلون عدداً الا عظمون أجراً. ٢٤٩.

○ ○ ○

○ كاد الفقر أن يكون كفراً. ١٨٩.

○ كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد أن يكون سبق القدر. ٣٠٨.

○ كان الله ولم يكن معه شيء. ١٩١.

○ كان الله ولم يكن معه شيء. والآن كما كان. ٢٠٩.

○ كذب المنجمون و رب الكعبة. ٩٢ و ٢٠٣ و ٢٨٨

○ كل الناس أفقه من عمر حتى العجائز. ١٩٥.

○ ○ ○

○ لا اله الا الله آدم رسول الله. ١٣١.

○ لا اله الا الله محمد رسول الله. ١٣١.

○ لولا على لهلك عمر. ١٩٥.

○ لولم ابعث لبعث عمر. ١٩٧.

○ لولم يبق من العالم الا يوم واحد لطول الله ذلك اليوم لخروجه. ٢٨.

○ ليس في جيتى سوى الله. ١٦٤.

○ ليس في الوجود سوى الله. ١٨٨.

○ ○ ○

○ ما الحقيقة؟ فقال على: مالك والحقيقة... ٢٤٨.

○ ما عبدناك حق عبادتك، أى عرفناك حق معرفتك. ١٥٥.

○ ما عبدناك حق عبادتك ولكن عرفناك حق معرفتك. ١٥٥.

○ مسكين من ترك الدنيا للدنيا. ٨٦.

○ من آمن بالنجوم فقد كفر. ٩٢.

- من استوى يومان فهو مقبول. ١٠٣.
- من كتم علماً عن أهله الجرم يوم القيامة إجمالاً من نار. ٩٩ و ٢٨٨.
- من كتم علماً مما ينفع الله به في أمر الناس، أمر الدين، الجمه الله يوم القيامة بلجام من النار. ٢٨٩.
- من يتزود في الدنيا ينفعه في الآخرة. ٢٩٢.
- المهدي من ولد فاطمة، اسمه اسمي وكنيته كنيته يملأ الأرض قسطاً و عدلاً؟
- كما ملئت جوراً و ظلماً. ٢٨.
- موتوا قبل أن تموتوا. ٤٨.

○ ○ ○

- الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا. ٤٨ و ٤٩.
- نفس الشيء ذاته و حقيقته و هويته. ٢٣٦.
- النوم أخ الموت. ٤٨ و ٤٩.
- النوم أخو الموت و أهل الجنة لا ينامون ولا يموتون. ٢٨١.

○ ○ ○

- واشوقاه الى لقائهم. ٢٢٩.
- الوقت سيف قاطع. ١٤٠.
- اليمنى للأعلى واليسرى للأسفل و دفع الأذى. ٧٤.

فهرست ابیات

الف. ابیات عربی

ما ساء نى ذكراك لى بمسبة بل سرنى انى خطرت ببالكا
<۲۱۲>

عسدى البلىد الى الجليل سريعة
والجمر يوضع فى الرماد فيخمد
<۱۸۳>

اقتلونى يا ثقاتى ان فى قتلنى حياتى
و مماتى فى حياتى و حياتى فى مماتى
<۱۴۳>

ب. ابیات فارسی

گر راندن معشوق به مو کاستن است
چه جای به غم نشستن و خاستن است

وقت طرب و نشاط و می خواستن است
کساراستن سرو به پیراستن است
<۱۴۳>

نسکوبین باش اگر حققت بجایست
و گـر بی عیب می جوـیی خـدایست
<۱۹۵>

دولت فقر خدایا به من ارزانی دار
کین کرامت سبب حشمت و تمکین من است
<۳۰۸>

زان می نگرم به چشم سر در صورت
زیرا که ز معنی است اثر در صورت
این عالم صورت است و ما در صوریم
معنی نتوان دید مگر در صورت
<۳۱۸>

چنان که چشمه پدید آورد کمانه ز سنگ
دل تو از کف تو کان زر پدید آرد
<۳۱۴>

.....
جهل از آن علم به بود صد بار
<۱۴۷>

کبوتر با کبوتر باز با باز
کند همجنس با همجنس پرواز
<۳۱۴>

چرا خواهیم گیتی را نمونه
چو ما داریم طبع واشگونه
(۳۰۳)

در آن حین که من حق مطلق شوم
نماید دویی جملگی حق شوم
<۵۵>

آن را که بود ز بندگی آزادی
غمگین نبود از غم و شاد از شادی
از حضرت عزت که نظرگاه دل است
باز افتادی به هرچه باز افتادی
<۳۰۶>

هنوزم عشق می دارد ز نکبت در پناه ارچه
خرد برمن برون آرد ز هر گوشانه غوغایی
<۲۹۲>

فهرست تعبیرات و نوادر لغات

استثناء: ۲۶۲	۶۰
اسم: - مظهر ۲۴۶، اسماء - ۱۷۷، - الله	.
۱۷۷، - مضمرات ۲۴۶	.
اشیاء ۲۳۲، حقایق - ۲۳۲	آخرت.
افراد: ۲۷	آستین (-) بار نور دیدن: ۱۷۰
الهیات: ۲۲۲، ۱۴۶، ۱۲۹	آلاتها: ۱۱۳
الوهیت: ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۹۴	آیینگی: ۲۳۲
اهل (عیال): ۱۲۴	.
ایمان: ۷۷	ابدال: ۲۷، ۲۱۶، ۲۲۰، دایره سیصدگانه -
	۷۷، - قطب - ۲۱۷، ولایت قطب -
با (به): ۱۳۳	۱۷۶
باژگونه: ۱۷۰ نیز ر.ک. واشگونه	اتحاد: ۸۴
بتر (بدتر): ۱۸۷، ۱۵۷	ادب: ۱۸۰، حسن - ۱۱۷، آداب ۱۱۸
بتان صورتی: ۷۶	ارادت: ۷۹، ۱۰۲، ۱۱۸، ۱۳۲، ۱۸۰، ۲۴۶
بتان معنوی: ۷۶	نور-۱۱۷
بخشی: ۷۰، - پرنده ۸۱، ۷۰، بخشیان ۹	اربعین: ۷۹، ۷۶، خلوت - ۷۹
۱۵۰، ۶۹	اردو: ۱۷۸، ۲۰۶، ۲۰۸، ۲۱۰
بداعتقادی: ۲۱۶	از (-) افتادن: ۱۴۱

تسویه: ۸۵	بدخلقی: ۸۷
تصوف: ۲۲۷	بدرکردن: ۱۴۱، ۱۱۹
تفسیدن: ۱۲۴	بلدعت: ۱۳۳
تناسخ: ۱۳۴، ۸۴	بدن: ۱۳۶، - بشری ۱۳۶، - کثیف ۲۳۳، -
تندخویی: ۲۴۵	محشور ۲۳۶، مدبر - ۲۳۶
تنزیه: ۱۹۲	بر (بهاوی، نزدیک): ۲۰۶، ۲۱۱، ۲۲۸،
تن نهادن (= تن دادن): ۲۵۴	۲۳۰
توبه: ۷۹، ۶۸	برزگر: ۱۱۰، برزگری ۱۰۹
توحید: ۱۵	بسط: ۱۲۱، نیز ر. ک: قبض
توکل: ۲۴۲، ۲۳۹	بشر: ۱۸۷، بشریت ۱۹۳، صفت - ۲۵۷،
	صفات - ۷۷، مرتبه - ۱۸۷
جاروب: ۷۶	بشولیده: ۱۴۱
جذبه: ۸۱، مقام - ۲۵۹	بصر: ۱۰۲
جسد: ۲۱۶، اجساد ۲۱۶، حشر - ۲۱۶	بگذشتن (= بگذشتن): ۱۴۹، ۱۵۹
جسم: ۲۰۴، ۲۰۵، اجسام ۲۰۴، - کثیف	بنجشک: ۳۲۷، نیز ر. ک: چفوک
۲۳۲، - لطیف غیبی ۲۳۴	بنو (جدیداً، تازه): ۱۷۳
جماعات خانه: ۲۵۹	بیگانگان: ۱۴۶
جن: ۲۱۶	پسروی: ۱۵۲
جوهر: ۲۰۲، - غیرمفارق ۲۰۲، ۲۰۵، -	پیش (= پیشین): ۱۲۹
مفارق ۲۰۲، ۲۰۵، جوهریات ۲۰۴	پیش افتادن (-): ۱۱۸، ۱۳۲
جهاد: ۱۵۵	تاجیک: ۱۵۰
جهل: ۱۴۶، نیز ر. ک: علم	تجربید: ۱۸۱، ۲۲۷
چرخ (= چرخ): ۱۸۱	تجلی: ۱۶۲، - آثاری ۲۲۶، - افعالی ۲۲۶، -
چشم: - ظاهر ۸۲، نیز ر. ک: دیده باطن	ذاتی ۲۲۶، - صفاتی ۲۲۶، - صوری
چفک: ۳۲۷، نیز ر. ک: بنجشک	۱۶۴، ۱۹۲، ۲۴۶، - قیومی حق ۲۴۶، -
چه (= چو): ۲۴۷	مدبری ۹۳، - معنوی ۱۶۴، تجلیات
چیزک: ۲۲۵	۱۶۳، ۱۹۲، - ذوقی ۱۶۳، ۱۶۴، -
	صورت ۱۶۳، - صوری ۱۶۴، - معنوی
حال: ۱۴۰، احوال ۱۴۰	۱۶۳، ۱۶۴، - نوری ۱۶۳، ۱۶۴
حجاب: ۱۶۷، ۱۱۹، هفتاد هزار - ۱۳۱	ترخان (= واصل): ۸۴، ۲۸۶

- حرکت: - اشیا - ۹۲
حشر: ۲۳۶، ۸۴
حق: آثار - ۱۶۴، افعال - ۱۶۴، تجلی -
۹۲، ۲۴۵ تجلی محرکی ۹۲۱، تجلی
مدبری حق ۹۲، ذات - ۲۱، ۱۶۴
صفات - ۱۶۴، ۹۱، قرب - ۶۸، کثرت -
۱۹۱، وجود - ۲۱۴، وحدت - ۲۱
۱۹۱، یگانگی - ۸۴
حق الیقین: حقیقت - ۲۱۴
حکما: ۱۶۴
حکمت: ۱۰۲
حواس: - ظاهر ۱۶۷
حواجیح خانه: ۱۱۴، ۱۱۳
حیات: ۱۰۲
خاص: ۱۰۳، - الخاص ۱۰۳
خاطر: ۲۵۳، ۸۰
خاتقاها: ۱۱۱
ختم پیغمبران: ۸۴
خداوندگان: ۲۴۳
خرگاه: ۱۵۰، - زدن ۱۵۲
خرقه: - کبود ۲۰۶
خسته شدن (= رنجور شدن): ۱۵۱
خطاب با (-) برداشتن: ۱۸۰
خفی: ۲۳۳، ۱۲۰
خلق: ۸۵
خلوت: ۷۰، ۸۰، ۸۱، ۱۲۷، ۱۶۱، ۲۱۲
۲۱۳، ۲۱۴، ۲۴۷، ۲۵۰، ۲۵۳، ۲۵۴
۲۵۶
خلوتخانه: ۱۷۳، ۱۶۲
خلوتی: ۷۹
خواب حر گوش: ۱۴۶، ۱۳۹، ۸۷
خواهست (= خواهد): ۱۳۳
خودپرستی: ۱۱۷
خود را به کسی دادن: ۲۰۷
خودنمایی: ۱۱۷
خوش کردن: ۱۴۱
خوف: ۱۵۹، ۱۹۷، - ماضی ۱۶۰، -
مستقبل ۱۶۰
خیر: ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۲۵
دانستن (= توانستن): ۱۰۹
دانشمندی کردن: ۲۲۷
دراز گوش: ۱۹۹
درزدن: ۷۹
درمزا بودن: ۷۳
درنوردیدن (-): ۸۸
درویش: ۲۵۱، - گونه ۱۲۳، درویشی ۲۴۳
دل بستگی: ۱۲۹
دندان پیش: ر. ک: پیش
دنیا: ۲۵۱، دنیایی ۱۵۹
دوچار خوردن: ۱۳۵
دوزخی: ۱۸۸
دوش: ۲۴۵، دوشین ۱۸۶
دوشاب: ۱۱۳
دیده باطن: ۸۲
دینار: - تبریزی ۸۷، - خراسانی ۸۷
ذات: ۱۸۷، اسم - ۲۴۶، تجلی - ۲۴۶
ذکر: ۷۱، ۸۰، ۸۸، ۱۲۰، ۱۳۳، ۲۴۷، -

چهار ضربی ۱۲۰، ۲۹۵ - دل ۱۱۹،	غیرمجنوب ۱۴۶
۱۲۰ - دوضربی ۱۲۰، ۲۹۴ - نفس	سبزا رنگ: ۲۱۹
۱۲۰، تیشہ - ۱۷۰، دوام - ۷۶، نور -	سربہ باد دادن: ۲۱۴
۷۹	سر: ۱۲۰، ۲۳۳
ذوق: ۲۴۵ - مجرد ۲۴۶	سردادن (-): ۸۷
راہ یافتن: ۷۷	سرداہ: ۸۹
ربوبیت: تجلی - ۲۴۵	سردگشتن (-) بردل: ۷۰
رجا: ۱۵۹	سعادت: ۱۰۹
رحمان: ۲۴۶، رحمانیت ۲۴۵، تجلی - ۲۴۵	سعید: ۷۲
رحیم: ۲۴۶، رحیمیت ۲۴۵، تجلی - ۲۴۵	سفرہ کشیدن: ۱۵۴
رخت: ۱۴۳	سکر: ۱۸۷، ۱۶۵
رطل بغدادی: ۷۹	سلطان (= سلطنت): ۱۹۴
رکاب گرفتن: ۱۵۵	سلوک: ۶۸، ۷۹، ۸۴، ۱۷۹، ۲۵۴، مبتدیان
رکابداری کردن: ۱۵۵	۱۶۴
روح: ۷۹، ۱۲۰، ۱۳۲، ۲۳۳ - حیوانی	سماع: ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۲۸، ۶۸
۲۳۶، تألم - ۲۱۶، تجلی - ۷۹، تنعم -	سمع: ۱۰۲
۲۱۶، خلیفہ - ۱۶۴، روحانیت ۲۳۷	سیاہ رویی: ۱۱۴
روزگ: ۲۸۸	شایستن: ۱۲۹
ریا: ۸۸	شر: ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۲۵
ریاضت: ۷۰، ۱۷۸، ۲۱۴، ۲۳۷، ۲۴۷،	شرع: ۱۹۸، اہل - ۲۰۲، شریعت ۱۷۲،
ریاضیات ۷۹، ۲۰۹	۱۷۵
زاد (سال، عمر)، ۲۲۶	شرک: ۸۸ - محض ۲۴۶
زمان: نشر - ۱۳۳	شرمساری بردن: ۲۲۲
زهد: ۲۵۲	شقاوت: ۱۰۹
زیراچہ (زیراکہ): ۲۲۲	شقی: ۷۲
زاوخابیدن: ۱۴۴، ۲۱۵	شناسا گردانیدن: ۱۱۸
سالک: ۷۱، ۱۶۴، ۱۷۰، سالکان ۶۸ -	شہادت: ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۲۹، ۱۴۳، ۱۶۷، ۱۹۲،
	اہل - ۷۷، عالم - ۶۸، ۶۹، ۷۶، ۸۱

- ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۷۰، ۲۱۲، نیز ر. کک: غیب.
- شیخ: ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۹، ۱۸۱، انکار - ۱۱۸، شوخی
- ۱۹۳، ۲۰۷
- صفت: - ذاتی ۱۷۷، صفات ۱۶۳، ۱۸۷، - ذاتی ۱۰۲، - فعلی ۱۸۹، تبدیل -
- ۸۴، صور - ۲۴۶
- صمدیت: تجلی - ۱۴۴
- طامات: ۶۸
- طریقت: ۱۷۴، ۱۷۵، اسرار - ۲۰۸
- طالب: ۱۸۰
- طهارت: - کبری ۱۹۳
- طی حروف: ۱۳۳
- ظلمات: ۱۳۶
- عالم: - بالا ۱۳۴، - صورت ۲۴۷، - کون و فساد ۱۳۵، ۱۹۴، ۱۹۵، ۲۰۴، ۲۱۰
- ۲۳۳
- عبودیت: ۱۰۹
- عزلت: ۱۲۷، ۲۵۰، ۲۵۶
- عشق: ۱۸۰
- عصمت: ۱۹۳
- عقل: ۲۰۵، ۲۲۰، - کل ۲۰۴، - طور - ۲۰۲
- ۲۱۶، قانون - ۲۱۵، نور - ۲۰۲
- علقگی: ۲۱۰
- علم: ۶۸، ۱۰۲، ۱۶۳، - باطن ۲۲۸، - ظاهر ۲۲۸، - قدیم ۱۳۵، - کلام ۲۲۲
- ۶۷ - نحو ۶۷، طالف - ۶۷
- علم الیقین: ۲۱۴
- عنایت: ۱۱۶، ۱۱۷، - ازلی ۱۱۷
- غزات (= غزا): ۱۴۹، ۱۵۰
- غزودن: ۱۸۵
- غیب: ۶۸، ۷۸، ۷۹، ۱۰۶، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۲۱، ۱۳۴، ۱۴۳، ۱۶۲، ۱۶۷، ۱۹۲
- ۲۰۴، عالم - ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۷، ۱۶۷
- فاعلیت: ۱۰۷، قوت - ۱۰۷
- فرجی: ۷۶
- فرودتر (= پست تر): ۱۱۳
- فقر: ۱۸۹، - محمود ۱۸۹، - مذموم ۱۷۹
- فلک: - ثابتهات ۸۵
- قابلیت: ۱۰۷، قوت - ۱۰۷
- قالب: ۱۳۴، تبدیل - ۸۴
- قبض: ۱۲۱، نیز ر. کک: بسط
- تدرت: ۱۰۲
- قرض خواه: ۸۷
- قضا: ۸۵، - وقدر ۲۲۱
- قطب: ۷۷، ۲۷، - ابدال ۱۰۰، ۱۷۶، - ارشاد ۱۷۶، ولایت - ارشاد ۱۷۶، قطبیت ۲۷، قطبی ۷۷، مرتبه - ۷۷
- قلماش گفتن: ۱۱۱
- قیامت: ۶۸
- کارخانه: ۱۱۳
- کار کردن (= تأثیر کردن): ۱۹۸
- کثرت: ۲۱

کرسی: ۸۵	۱۵۹
کریاس: ۱۷۸	مرید: ۱۱۵، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۹، ۱۸۱، مریدان
کشت زار: ۱۰۹	۱۱۵، مریدی ۱۸۱
کلام: ۱۰۲	مسافری کردن: ۹۵
کماج: ۱۷۸	مشاهده: ۲۴۶، مشاهدات ۶۸
کمانه (گمانه): ۲۰۰	مضغگی: ۲۱۰
کمر (-) درمیان زدن: ۱۶۴	معراج: ۲۰۹، - اول ۲۰۹، - دوم ۱۹۱،
کواره بانی: ۲۵۸، ۳۲۷	۲۰۹، معارج ۶۹
	معصوم: ۲۶۰، ۱۹۳، معصومی ۱۹۴، نیز رک: محفوظ
گرم روی: ۱۷۹	مقامات: ۶۸، ۱۴۰
گندگی: ۱۱۴	ممکن: ۱۹۰، ممکنات ۱۸۷، ۲۰۲، ۲۱۴،
گویندگی (خوانندگی): ۲۵۸	۲۳۳، اجزاء - ۲۳۲، حضرت - ۲۰۲
گوشانه: ۱۰۵	موالید ثلاثه: ۸۶
	موت: ۶۹، ۷۶، - اضطراری ۶۸
لطیفه: - انانیت ۲۳۲، - حقیه ۲۳۲، ۲۳۳،	
لطايف ۲۳۳، - سبعة ۲۳۳	
	نارپوست: ۸۰
مادگی: ۲۳۳	نازش: ۷۰
مجاهده: ۱۷۹، ۱۸۸، - کشیدن ۶۸، مجاهدات	ناکام: ۱۹۱
۲۰۹	ناکسی: ۲۱۶
مجتهدان: - محقق ۱۴۶	نامردی: ۱۲۴
مجنوب: ۲۵۹، مجذوبان ۱۴۶	نانخورش: ۱۸۰
محاسبه: ۱۲۱	نبی: ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۹۴، جسم -
محفوظ: ۱۹۳، محفوظی ۱۹۴	۱۷۵، نبوت - ۱۷۳، ولایت - ۱۷۲،
مراقبه: ۱۲۱، ۲۵۴، - کردن ۱۵۰	۱۷۳، انبیا ۱۹۳، خاتم - ۱۷۵
مردان: ۱۲۶، نیم - ۱۲۴، نا - ۱۲۴	نبوت: ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۹۴، ۲۱۹، ۲۲۱، ختم -
مرسوم (جیره): ۱۸۵	۱۰۶، نور - ۹۲، ۱۱۶، ۱۷۰، ۱۷۲،
مرشد: ۱۱۷، ۱۳۲، ۲۰۷، ۲۲۷، ۲۵۱	نبوات ۲۲۲
مرغک: ۱۸۱	نجات: اهل - ۲۲
مرگ: - اختیاری ۶۸، - اضطراری ۷۶،	نشر: ۸۴، نیز رک: حشر

نطفگی: ۲۱۰	۱۵، ۲۱، ۲۲، ۳۸، ۱۸۹، ۱۹۱، ۱۹۲، -
نفوله: ۱۸۳	مقید ۱۸۹، اطلاق - ۲۱
نفس: ۶۹، ۷۰، ۷۹، ۲۰۵، ۲۳۶، - ناطقه ۲۳۶	وحدت: ۲۱، وجود ۱۲، وحدانیت ۱۹۲، ۲۱
نزکیه - ۱۱۷	وحی: ۸۴
نماز: - اشراق ۸۹، - چاشت ۸۹	وقت: ۱۶۰
نورانیت: ۱۳۶	ولی: ۱۷۰، ۱۷۳، ۱۷۵، ۱۹۳، ۱۹۴، ۲۵۷،
نهایلیچه: ۲۰۷	روح - ۱۷۵، اولیا ۱۶۴، ۱۹۳، ۱۹۷،
نیازمندی (-) داشتن: ۱۲۹	خاتم - ۱۷۵، ولایت ۱۱۶، ۱۷۲،
واجب الوجود: ۱۸۹، وجوب - ۱۰۶	۱۷۴، ۱۷۵، ۱۹۴، ۲۵۷، - شیخ ۱۱۶
وارد: ۱۴۴	شجره - ۱۷۲، نور - ۱۱۶
واشگونه (= واژگونه): ۱۶۸	همکاسه: ۱۴۸
واصلان: - غیرمکمل ۱۴۶	همگریبان: ۷۱
واقعہ: ۷۶، ۱۱۵، ۱۱۹، ۱۲۱، ۱۲۹، ۱۶۳،	هنگامه (-) ساختن: ۱۱۱
۱۶۴، ۱۷۹، ۲۰۷، ۲۲۷، ۲۴۶، صاحب -	
۲۴۷، واقعات ۱۶۱	یقین: ۷۶، نیز ر.ک: موت
وجود: ۱۶۴، ۱۸۶، - حقیقی ۱۸۹، - مطلق	یگانگان: ۱۴۶

فهرست کسان

I. نام کسان

آدم (ع): ۱۴۰، ۱۹۴	ابن عجل: ۲۵۵، ۳۲۵
آشتیانی (عباس اقبال): ۲۸۲	ابن عربی: ۱۵، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۳۸، ۴۳، ۳۹
آملی (سید حیدر): ۲۸	۴۲، ۵۲، ۱۶۳، ۱۷۵، ۱۹۱، ۱۹۳، ۲۵۹
آملی (حاجی -): ۲۰۸	۳۰۹، ۳۱۱، ۳۱۷
ابراهیم (ع): ۱۳۳، ۲۳۳	ابن عطا: ۱۷۹
ابراهیم ادهم: ۲۴۳	ابن ماجه: ۳۱۳
ابن ابی اصیبه: ۲۸۸	ابن المتوج: ۲۸۹
ابن ابی سلول: ۱۹۶	ابن نضوح شیرازی: ۳۳
ابن اثیر: ۳۱۳	ابو بکر صدیق (خلیفه اول): ۹۰۹، ۱۵۶، ۱۹۶
ابن بطوطه: ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۳۰	۱۹۷، ۲۶۲
ابن تیمیه: ۲۸۰	ابو بکر طوسی: ۱۶۲
ابن تیمی: ۱۹۵	ابو جهل: ۲۲۱ نیز رک: ابوالحکم
ابن جوزی: ۲۸۰	ابوالحسن اشعری: ۱۸۶، ۲۸۰
ابن حجر عسقلانی: ۳۰، ۲۸۰	ابوالحکم: ۲۲۱
ابن خلکان: ۲۸۸، ۲۹۳	ابو حنیفه: ۲۳، ۴۱، ۱۰۵، ۱۵۵، ۱۵۶، ۲۲۳
ابن رافع: ۴۸	ابوسعود بن شبل: ۲۴۱، ۳۲۴
	ابوسعید ابوالخیر: ۱۴۷، ۲۴۲

امیر بوقه: ۳۲۵، ۹	ابو سعید بهادر خان: ۲۸۷، ۸۷، ۱۳، ۱۲
امیر تالش: ۱۵۴، ۱۴۹	ابو سلیمان دارانی: ۱۹۸
امیر چوپان: ۱۹، ۱۳، ۱۲، ۱۵۰، ۱۴۹، ۸۷	ابوالصفا فرزند علاءالدوله سمنانی: ۱۷۹
۲۸۷، ۱۵۸، ۱۵۷	ابوعلی سینا: ۲۹، ۹۲، ۱۸۴، ۱۸۵، ۲۱۵
امیر نوروز: ۱۵۸	۳۱۹، ۳۱۵، ۲۸۸، ۲۱۹
اوحدالدین کرمانی: ۱۹، ۲۱۱، ۲۱۲، ۳۱۸	ابونصر سراج: ۱۴۱
اوریا: ۱۹۴	ابوهریره: ۸۸
الجاتو خان: ۱۹، ۱۰	ابویوسف همدانی: ۲۹۳، ۲۰۲، ۲۲۷، ۱۱۹
ایاز: ۱۸۴، ۱۸۳	احمد تگودار: ۱۰
ایرج افشار: ۳۲۵	احمد حنبل: ۳۰۷، ۲۴۰
	احمد خضرویه: ۲۴۲
باخرزی (ابوالمخاخریحی): ۳۲۵	احمد گوریانی (جوربانی، جورفانی): ۱۸
باخرزی (سیفالدین): ۳۲۵، ۲۵۴، ۸	۱۹، ۲۹، ۳۶، ۱۱۹، ۲۵۴، ۲۵۶، ۲۹۴
بارسینی (عبدالوهاب): ۱۴	۲۹۵
بایزید بسطامی: ۲۳، ۲۲۳، ۲۴۲، ۲۵۴، ۲۵۵	احمد یسوی: ۳۲۳، ۲۳۱، ۲۳۰
بدوی (عبدالرحمن): ۳۲۲	ارسطا طاليس: ۲۱۵
برزش آبادی (میر عبدالله): ۴۰	ارغون شاه: ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۹، ۵۲، ۶۹
بزغش شیرازی (نجیبالدین): ۲۹۳	۷۹، ۸۳، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳
بودای چهارم: ۲۸۵	۱۷۸، ۲۰۶، ۲۰۸، ۲۴۳، ۲۸۱، ۲۸۲
بیضاوی (مفسر): ۲۸۹	استخری (احسانالله): ۳۰
پورجوادی (نصرالله): ۳۲۸	اسفرائینی (نورالدین عبدالرحمن): ۱۱، ۱۲
پهلوان محمد خرد: ۵۴	۱۹، ۳۶، ۸۸، ۱۰۵، ۱۴۵، ۱۶۱، ۱۷۴
	۲۱۸، ۲۵۵، ۲۸۴، ۲۹۴، ۲۰۴، ۲۹۰
	۳۲۶، ۲۹۱
تاجالدین کرکهری (کهرندی): ۲۵	اسماعیل قصری: ۳۲۲، ۲۲۸
ترمذی (حکیم علی): ۱۷۴، ۱۹۹، ۳۰۳	افلاطون: ۲۱۵
تقی الدین کاشانی: ۳۳	الیاس (ع): ۹۹، ۱۰۰، ۱۷۶، ۲۱۶، ۲۱۷
	امام الحرمین: ۱۸۶، ۳۰۶
جامی (عبدالرحمن): ۱۴، ۱۸، ۳۵، ۳۷، ۳۸	امیر اقبالشاه سجستانی: ۷، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷
۳۹، ۴۹، ۵۰، ۵۲، ۲۸۳، ۲۹۱، ۲۹۳	۳۷، ۴۶، ۶۵، ۲۱۴، ۲۹۸

- ۳۰۸،۲۵۴: خرقانی (ابوالحسن)
 ۲۱۷،۲۱۶،۱۷۶،۱۰۰: خضر (ع)
 ۴۰: خواجوی کرمانی
 ۳۲۶،۲۵۵: خواجه حاجی (شیخ)
 ۸۷: خواجه رشید (?)
 ۲۹، ۲۸: خوارزمی (ابو عبدالله محمد)
 ۵۰،۴۷: خواندمیر
 ۲۹۰،۵۴،۳۶: دانش پژوه (محمد تقی)
 ۱۹۳،۱۳۳: داود (ع)
 ۱۳۶: دحیه کلبی
 دوستی (علی): ر. ک: علی دوستی
 دولتشاه سمرقندی: ۵۰
 ذهبی (حسین): ۴۹
 رابعه عدویه: ۳۲۱، ۲۲۶
 رجاء (شیخ): ۸
 رشیدالدین وطواط: ۲۸۱
 رشیدالدین فضل الله وزیر: ۲۸۸، ۲۸۲
 روزبهان کبیر مصری: ۳۲۳، ۲۲۹
 رویم: ۱۷۹
 ریاحی (محمد امین): ۲۹۴، ۲۹۳
 زرین کمر: ر. ک: عبدالکریم
 زیدبن علی (ع): ۲۷۹
 سام بن نوح: ۱۰۰
 سامری: ۱۱۵
 سراج الدین ارموی: ۳۲۹، ۲۶۰
 سری سقطی: ۲۲۹
 ۳۲۴، ۳۲۲، ۳۰۹، ۲۹۴
 جبرئیل (ع): ۲۳۷، ۴۳۴، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۳۶
 جعفر صادق (ع): ۱۹۹، ۱۹۵، ۱۵۸، ۲۷، ۲۳
 ۲۲۳
 جلال الدین بن احمد سمنانی: ۲۰۶، ۸
 جمال الدین حلبی: ۱۸۵، ۱۸۴
 جمال الدین درگزینی: ۳۰۲، ۱۵۹
 جنید بغدادی: ۱۷۹، ۱۶۰، ۱۴۱، ۴۴، ۲۳
 ۲۵۶، ۲۴۷، ۲۲۳، ۱۸۸
 چنگیز خان: ۱۵۷
 حاجی خلیفه: ۵۱، ۵۰، ۴۶، ۴۱، ۴۰، ۳۱، ۲۴
 ۵۳
 حارث محاسبی: ۱۷۹، ۱۴۲
 حافظ شیرازی: ۳۰۸
 حسن (امام ع): ۲۶۲
 حسن میمنندی وزیر: ۳۰۴، ۱۸۳
 حسن بلغاری (صلاح الدین): ۳۲۷، ۲۵۹، ۲۹، ۷
 حسین (ع): ۲۲۳
 حسین کربلائی (حافظ): ۳۲، ۲۵، ۱۹، ۱۵
 ۳۶، ۳۷، ۴۲، ۵۲، ۲۸۳، ۲۹۱، ۲۹۴
 ۳۲۶، ۳۰۵، ۲۹۵
 حفصی (شاعر): ۲۸۶
 حقیقت (عبدالرفیع): ۳۱
 حلاج (حسین منصور): ۱۴۲، ۱۴۰، ۲۹، ۱۷
 خاموش هروی (نظام الدین): ۴۳، ۲۲، ۲۱
 خاوری (اسدالله): ۵۴، ۳۰
 خربنده: ۳۲۹، ۲۶۱، ۱۴۹

- سعدالدوله يهود: ۳۲۵، ۹
سعدالدین حمويه: ۸، ۲۹، ۱۰۱، ۱۷۲، ۲۵۶،
۲۸۹، ۲۵۹
سعید بن عبدالجلیل لالا غزنوی: ۱۹۲
سعید فرغانی: ۲۹۸
سعید نفیسی: ۳۰، ۳۱، ۳۵، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۵،
۳۲۵، ۲۹۳، ۵۴
سقیان ثوری: ۲۴۲
سلمان فارسی: ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶
سمانی (عبدالغفور): ۴۶
سنائی غزنوی: ۲۹۱
سهروردی (ابونجیب): ۳۲۲
سهروردی (شهابالدین عمر): ۱۹، ۲۹،
۲۰۳، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۳۹، ۲۵۹، ۳۱۵،
۳۲۲، ۳۱۸
سهروردی (شیخ اشراق): ۱۸۵
سهل عبدالله تستری: ۱۳۱، ۱۳۴، ۱۳۵
سید اخفش (استادسمانی در علم نحو): ۱۸۸
سید حیدر آملی: ر.ک: آملی
سیوطی: ۲۸۱، ۳۱۲
شافعی: ۲۳، ۴۱، ۵۴، ۱۰۵، ۱۵۵، ۱۵۶، ۲۲۳
شاکمونی: ۸۳، ۸۴، ۱۵۱، ۱۵۵، ۲۸۵
شاهفور (عمادالدین ابوالمظفر): ۲۸۰
شبلی: ۱۸۰، ۲۵۶
شرفالدین بن حسنویه سمنانی: ۱۱، ۷۹،
۸۰، ۲۸۴
شرفالدین محمد بن احمد بیابانکی: ۹،
۲۵۵، ۳۲۵
شمسالدین ساوجی: ۲۵۵
شمسالدین صاحب دیوان: ۸
- شمسالدین کیشی: ۲۱، ۴۳، ۲۹۹
شوشتری (قاضی نورالله): ۱۵، ۲۴، ۲۸، ۴۵،
۵۱
شهرستانی (ابوالفتح محمد): ۲۷۹، ۲۸۰
شهشهرانی (سید حسین): ۴۸
صالح (ع): ۱۳۴
صاین قاضی (رکنالدین): ۹، ۲۰۶
صدر (سید مظفر): ۴۵
صفانی (رضیالدین حسن): ۴۲
صفیالدین اردبیلی (شیخ-): ۱۸، ۲۹، ۱۳۲،
۲۹۷
طهرانی (آغا بزرگ): ۴۵
عبدالله دهستانی: ۱۳، ۱۶
عبدالله غرجی: ۱۲۳، ۲۹۵
عبدالله مغربی: ۱۴۱، ۱۴۲
عبدالقاهر بغدادی: ۲۷۹
عبدالقادر گیلانی: ۲۲۴
عبدالکریم: ۲۱۷
عثمان بن عفان (خلیفه سوم): ۲۶۲
عثمان یحیی (اسماعیل): ۴۴
عزیر (ع): ۲۳۳
عطارنیشابوری (فریدالدین): ۳۲۱
عفیفالدین (شیخ-): ۲۰۷، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳
عفیفالدین تلمسانی: ۳۱۷
علاءالدوله سمنانی: ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲،
۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲،
۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۸، ۳۰، ۳۱، ۳۳، ۳۵

- ۳۱۵: فارابی (ابو نصر): ۵۵،۵۴،۵۳،۵۲،۴۹،۴۳،۴۲،۳۷،۳۶
 ۶۵
 علاء الدین هندو: ۱۳۱
 علاء الدین صاحب دیوان: ۱۸۴
 علی (ع): ۵۳، ۷۳، ۷۴، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۹۵، ۲۲۳، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۶۲، ۲۸۰
 ۳۱۱، ۲۸۱
 علی بن الحسین بغدادی: ۲۷
 علی بن سهل (شیخ -): ۸
 علی بن موسی الرضا (ع): ۲۲۳
 علی دوستی (دوسی): ۱۳، ۱۶، ۱۸، ۱۹، ۴۳، ۱۲۷، ۱۴۵، ۱۹۲، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۹۹
 علی رومی (أخی): ۲۱۴
 علی سیستانی: ۱۷۷، ۲۱۴
 علی لالا غزنوی: ۱۸، ۱۰۵، ۱۱۹، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۳۰، ۲۵۴، ۲۵۶، ۲۹۱، ۲۹۲
 ۲۹۴
 علی مصری (شیخ -): ۱۲، ۱۸، ۱۹، ۴۶، ۱۳۱، ۱۳۳، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۵۵، ۲۹۶
 علیناق: ر.ک: احمد تگودار
 عمار یاسر: ۲۲۸، ۲۲۹، ۳۲۲
 عمر (خلیفه دوم): ۱۹۵، ۱۹۵، ۲۶۲، ۳۱۱
 عمرو بن عثمان مکی: ۱۴۱
 عنصری بلخی: ۱۸۳
 غازان خان: ۲۸۳
 غجدوانی (عبد الخالق): ۲۹۳
 غزالی (احمد): ۲۹، ۳۶، ۲۵۰، ۳۱۸، ۳۲۸
 غزالی (محمد): ۱۳، ۲۹، ۴۱، ۹۱، ۹۲، ۱۸۵، ۱۸۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۵۹، ۳۱۶، ۳۱۹
 ۳۲۸
 غیاث الدین ابوالفتح هبة الله جوینی: ۲۸۹
- ۳۱۵: فارابی (ابو نصر): ۲۸۰، ۱۸۵، ۳۰۷
 فخرالدین رازی (امام): ۲۸۰، ۱۸۵، ۳۰۷
 فروزانفر (بدیع الزمان): ۳۰۷
 فریتز مایر: ۵۰
 فصیح خوافی: ۹، ۱۰
 فضیل بن عیاض: ۸۸، ۸۹
- قشیری ابوالقاسم: ۱۳، ۲۹، ۴۶، ۲۵۹
 قطب الدین حسین: ر.ک: رجاء
 قلاوون (سیف الدوله): ۱۰
 قمی (شیخ عباس): ۴۷
 قهستانی (نوربخش): ۱۱، ۲۸۴، ۲۹۲، ۲۹۴، ۳۰۲، ۳۲۲
- کاشانی (عبدالرزاق): ۱۴، ۱۵، ۲۱، ۲۲، ۳۹
 ۵۲، ۴۳
 کبک خان: ۱۹، ۱۵۷، ۳۰۱
 کمیل بن زیاد: ۲۴۷، ۲۴۸
- گلپینارلی (عبدالبنی): ۴۴، ۳۲۴
 لندلت (هرمان): ۵۳، ۲۹۱، ۳۰۵
 ماسینیون (لوئی): ۲۹۸
 مأمون: ۲۳۳
 مجاهد (احمد): ۳۲۸
 مجدالدین بغدادی: ۱۸، ۲۹، ۳۶، ۱۸۴، ۱۸۶، ۲۲۶، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۵۱، ۲۵۵
 ۲۹۱، ۲۵۷، ۲۵۸، ۳۰۵، ۳۰۶
 محسن الدین (أخی): ۲۴۶
 محمد رسول الله + مصطفی (ص): ۷۳، ۹۵

مولوی (جلال الدین محمد بلخی): ۲۶۰، ۲۹	۱۳۹، ۱۱۶، ۱۰۶، ۹۹، ۸۹، ۸۸، ۸۴، ۷۷
۳۲۹، ۳۱۸	۱۷۲، ۱۷۱، ۱۶۲، ۱۵۷، ۱۵۳، ۱۵۲
مهدی (عج): ر.ک محمد بن حسن عسکری	۲۰۴، ۲۰۳، ۱۹۴، ۱۸۷، ۱۸۵، ۱۸۴
میبدی (قاضی حسین): ۲۹۸	۲۳۴، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۰۵
مینوی (مجتبی): ۴۹	۲۵۶، ۲۳۸، ۲۳۷
نجم الدین رازی: ۳۰۸، ۳۰۱، ۲۹۸	محمد بن حسن عسکری (ع): ۲۱۷، ۷۷، ۲۷
نجم الدین کبری: ۸، ۱۸، ۲۹، ۳۶، ۳۷، ۴۹	۲۸۴
۵۰، ۱۰۵، ۱۱۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۳۰	محمد بن شقانی: ۳۲۹
۲۳۱، ۲۵۷، ۲۵۸، ۳۰۵، ۳۲۵	محمد دهستانی: ۱۸، ۱۹، ۷۲، ۱۴۳، ۱۶۲، ۲۸۳
نزاری قهستانی: ۲۹۱	محمد فراش: ۲۰۸
نعمه الله ولی کرمانی: ۳۰۹	محمود غزنوی: ۱۸۳، ۱۸۴
نوح پسر علاءالدوله سمنانی: ۱۷۸	مدرس رضوی: ۲۸۸
نوری (ابوالحسن): ۲۴۷	مریم (ع): ۱۳۶، ۲۵۰
نوشاهی (سید عارف): ۳۸	مزدقانی (شیخ محمود): ۱۳
هارون الرشید: ۲۲۳	مسعودی (ابوالحسن علی): ۳۱۲
همای (جلال الدین): ۲۳	معاویه: ۲۶۲
همدانی (امیر سید علی): ۱۳، ۳۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵	معصوم علیشاه: ۱۹، ۳۷
هولاگو خان: ۱۸۴	مکی (ابوطالب): ۱۰
یوشع (ع): ۱۹۲	ملک ناصر الدین کرمانی: ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۴
	منزوی (احمد): ۴۱
	موسی (ع): ۱۱۵، ۱۳۳، ۱۹۲، ۱۹۴، ۲۵۶
	موفق الدین کواشی: ۱۸۶، ۳۰۷

II کتابها و رسائل

- آداب المخلوة: ۳۱
آداب السفره: ۳۲
آينده (مجله): ۳۸
اجازه نامه سمنانی به علی دوستی: ۳۲
اجازه نامه سمنانی به غرجستانی: ۳۲
اجوبة المسائل نورى: ۲۲۱
احاديث مشنوى: ۲۹۲، ۳۰۷
احياء علوم الدين: ۹۲
اخييار العلاج: ۲۹۸، ۳۷
اخلاق محتشمى: ۳۱۶
ارشاد المؤمنين: ۳۳
ارشاد نامه: ۳۳
اسرار حالات نبوت: ۳۳
اشارات ابن سينا: ۱۸۵
اصول تصوف: ۲۹۱، ۵۱، ۴۸، ۳۱
اصول دين: ر.ك: مالايدفى الدين
الاعتقادات: ۲۸۰
ايمان الشيعة: ۲۲
الهي نامه عطار: ۳۲۱
امثال وحكم دهخدا: ۳۱۴
الانسان الكامل: ۳۱۶
انواريه: ۵۴
اوراد الاحباب: ۳۲۵، ۳۱۴
الايضاح ابن شاذان: ۳۱۲
ايضاح المكنون: ۴۸
بدو شأن الحكيم ترمذى: ۳۰۳
بغية الوعاة: ۳۰۸
بيان الاحسان: ۲۹، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۲۸۰، ۲۸۵،
۲۹۶
تاريخ الخلفاء: ۳۱۲
تاريخ گزيده: ۲۵، ۹، ۸
تاريخ مبارك غازانى: ۲۸۳، ۱۰
تاريخ مغول: ۲۸۲، ۱۰، ۹

- تاريخ نظم ونثر در ايران: ٤٨، ٤٧، ٤٥، ٣١، ٢٩٣، ٥١
- التأويلات النجمية: ٤٩
- تبصرة المتذكر وتذكرة المتبصر: ٣٠٨
- التبصير في الدين: ٢٨٠
- تبيين المقامات وتعيين الدرجات: ٣٥
- تجارب السلف: ٢٩٩
- التجليات (كتاب -): ٣٥
- تحفة العرفان: ٣٢٣
- تذكرة الأولياء عطار: ٣٢٧، ٣٢١
- تذكرة الشعراء: ٣٠٠، ٥٠
- تذكرة كججى: ٣٢
- تذكرة المشايخ: ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩١، ٢٩٠، ٣٥
- ٣٢٣، ٣٢٢
- ترجمة المروءة لاهل الخلوة والجلوة: ٣٦
- ترجمة مفاتيح العلوم: ٢٨
- الترهيب والترغيب: ٣١٤
- التصوف في آداب الخلوة: ٣١
- تعلقات حديقة الحقيقة: ٢٨١
- تفسير آيات القرآنية في الصبر والاحسان: ٣٧
- تفسير عوارف: ٣٧
- التفسير والمفسرون: ٤٩
- تلبوس ابليس: ٢٨٠
- تمهيدات عين القضاة: ٣١٣
- التنبيه والاشراف: ٣١٢
- توضيح الملل: ٢٧٩
- تورات: ١٥٨
- جامع التواريخ: ٨، ٩، ٢٩٩
- جامع الصغير: ٢٨١، ٢٨٨، ٢٩٠، ٣٠٨، ٣١٣
- جذب القلوب: ٣١٥
- جواهر الاسرار و زواهر الانوار: ٣٢٣
- الجواهر الفوالى من الرسائل الغزالي: ٣٢٨
- جهل مجلس (رسالة اقبالية): ٩، ١٤، ١٥، ١٦
- ١٧، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٤، ٢٧، ٢٨، ٢٩
- ٣١، ٣٣، ٣٧، ٤٤، ٥١
- حبيب السير: ٥٠، ٤٧
- حروف ونقطه (رساله -): ٢٩٠
- حواشى فتوحات مكيه: ٣٨
- ختم المسكك: ٣٩
- ختم الأولياء: ٣١٠، ٣٠٣، ٤٤
- خلاصة الاشعار: ٤٣
- خمخانة وحدت: ٤٠
- دستور الوزراء: ٨، ٩، ١٠، ٣٠، ٣٠٤
- ديوان سمنانى: ٣٩
- ديوان عطار نيشابورى: ٣٥
- الذريعة الى تصانيف الشيعة: ٣٥، ٤٠، ٤٦، ٤٨
- ذكر الخفى المستجلب للاجر الوفى: ٤٠
- ذهبيه: ٣٩، ٤٨، ٥٠، ٥١، ٩٩
- رباب نامه: ٢٨١، ٣٢٧
- رتبة الحيات: ٢٩٣
- رحلة ابن بطوطه: ٨
- رسائل جوانمردان: ٤٥
- رسائل كرماني: ٣٠٩
- رسائل النور فى شمائل اهل السرور: ٤٠، ٥٣

- رسالة نجم الدين كبرى: ١١٦
رسالة اقباله: ١٩، نيز. رك: چهل مجلس
رسالة العاشق الى المعشوق: ٣٠٨
رسالة عشق: ٣٢٥
رسالة الطير: ٣٢٨، ٣١٥
رسالة مقداريه: ٢٧٤
دشف النصائح الايمانيه (ترجمه -): ٣١٥
روضات الجنان: ١٥، ١٩، ٢٥، ٣٦، ٤٢، ٥٢،
٢٨٣، ٢٩١، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٣٠٥،
٣٢٣، ٣٢٦، ٣٢٨
ريحانة الادب: ٣١، ٣٥، ٤١، ٤٧
زهر الآداب: ٢٨١
سر بال البال فى اطوار سلوكك اهل الحال:
٣٠، ٣١، ٤٠، ٥٥
سر سماع: ٤١
سر النقطة تحت باء البسملة: ٤١
سفر نامه ابن بطوطه: ٣٠٠، ٣٢٦، ٣٣٠
سفر نامه ناصر خسرو: ٣٠٦
سفينة البحار: ٣٠٨، ٣٠٩
سلوه العاشقين: ٣١، ١٩، ٤١، ٥٥
سلسلة لا ولياء: ١١، ٢٨٤، ٢٩١، ٣٢٢، ٣٢٣
سمط العلى للحضرة العليا: ٣٢٨
سنگلاخ: ٤٠
سنن ابن ماجه: ٢٨٩
سواطع: ٧٢
الشامل فى اصول الدين: ٣٠٧
شرح تعرف مستملی: ٢٨١
شرح حديث ارواح المؤمنين: ٧٢
شرح شهاب الاخبار: ٣١٤
شرح فصوص الحكم بباركنا: ٥٥
شرح فصوص الحكم: ٥٥
شرح فصوص الحكم تلمسانى: ٣١٧
شرح منازل السائرين: ٢٩٣
شرح الناسخ والمنسوخ: ٢٨٩
شرايط الخلوة: ٧٢
شطر نجيہ: ٧٢
شهيدة العشق الالهى: ٣٢٢
صحيح بخارى: ٣٠٧
صحيح مسلم: ٤٢، ٢٩٠، ٣٠٧
الصلاح (كتاب): ر.ك: الفلاح
طبقات سلاطين اسلام: ٢٨٧
طبقات الشافعية اسنوى: ٢٤، ٢٨١
طرايق الحقايق: ١٥، ٣٢٣، ٣١٠
العروة لا هل الخلوة والجلوة: ٧، ٩، ١١،
١٢، ١٥، ١٩، ٢١، ٢٢، ٢٦، ٢٧، ٣١، ٣٤،
٣٥، ٣٨، ٣٩، ٤٣، ٤٤، ٤٨، ٥٥، ٧٧، ١٣١،
١٧٦، ١٧٧، ٢١٧، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢،
٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٦، ٢٩٧،
٢٩٩، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٩، ٣١٦، ٣١٩
عشق وعقل: ٧٩
عوادف المعارف: ٢٣٩، ٣٢٢، ٣٢٤
عين الحياة (تفسير-): ٥٠
عيون الانبياء: ٢٨٨
فتح المبين لا هل اليقين: ٤٤
فتو تنامه: ٤٤
فتوحات مكيه: ٢٠، ٢٨، ٣٠٩، ٣٢٤
فرحة العالمين و فرجة الكاملين: ٤٥

- الفرق بين الفرق: ٢٧٩
- فرهنگ اصطلاحات دوره مغول: ٣٠٢، ٢٨٧
- فرهنگ ايران زمين: ٢٨٢، ٤٥، ٢٩٣، ٢٩٠
- ٢٩٢
- فرهنگ جهانگيري: ٢٩٢
- فرهنگ معارف اسلامي: ٣٢٤
- فصوص الحكم: ٣٢٤
- فصول الاصول: ر.ك: ما لا بد في الدين
- الفلاح (كتاب): ٤٥
- فهرست كتابخانه آستان قدس رضوي: ٤٣
- فهرست كتابهاي چاپي فارسي: ٣٢
- فهرست مخطوطات دارالكتب الظاهرية: ٣٩
- ٤٢، ٤٤
- فهرست ميكرو فيلمها: ٣١، ٣٦، ٣٧، ٣٩، ٤٠
- ٤١، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٥٣، ٥٥
- فهرست نسخه هاي خطي فارسي: ٣١، ٣٢
- ٣٣، ٣٥، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٤، ٤٥، ٤٦
- ٤٧، ٥٢، ٥٤، ٥٥
- فهرست نسخه هاي خطي فارسي كتابخانه
- گنج بخش: ٥٤
- فواتح سبعة: ٢٩٨
- فوائد: ١٦، ٤٦، ٢٦٣
- فوائد العقائد: ٤٦
- قدسيه: ٢٦٣، ٤٧
- القدسية في سر النقطة: ٥٣
- فوائد العقائد: ر.ك: فوائد العقائد
- قوت القلوب: ١٠
- كاشف الاسرار اسفرايني: ٥٣، ٢٩١، ٣٠٤
- ٣٢٧
- كافيه ابن حاجب: ١٨٨
- الكامل في التاريخ: ٣١٣
- كشف الظنون: ٣١، ٢٤، ٤٠، ٢١، ٤٢، ٤٦، ٤٨
- ٥٠، ٥١، ٥٣
- كشف المحجوب هجويري: ٣٠٣، ٣١٤، ٣٢٧
- الكلمات الذوقية: ٣١٥
- كماله (رساله): ٤٠
- كيفية التسليك: ٢٩١
- اللباب في تهذيب الانساب: ٢٩٤، ٣٠٤، ٣٢٧
- لطائف التوحيد في غرايب التفريد: ٢٩٠
- لغت فرس اسدي: ٣١٤
- اللمع في التصوف: ٣٠٣
- لمعات: ٤٧
- اللؤلؤ المرصوع: ٢٨٠
- ما لا بد في الدين: ٢٦، ٤١، ٤٧
- المثل العقلية الافلاطونية: ٢١، ٣١٠
- مثنوى طاقديس: ٢٨١
- مجالس المؤمنين: ١٥، ٢٢، ٣٥، ٢٦، ٥١
- مجمل فصيحى: ١٠، ٩
- مختصر نافع: ٢٧
- مخطوطات شيراني: ١٦
- مدارج المعارج: ٤٨
- مرآة المثنوى: ٢٨١
- مرصد الاطلاع: ٢٨٦، ٢٩٨، ٣٢٩
- مرصاد العباد: ٢٩٨، ٣١٦، ٣٠١
- مشارع ابواب القدس: ٤٨
- مشارع كبرى: ٣٤

III. نام جایها

آذر بایجان: ۱۲، ۳۲۸	۱۶۱، ۱۷۴، ۱۸۴، ۱۸۶، ۲۰۶، ۲۰۸، ۲۰۸
آمل: ۲۰۸، ۲۱۱	۲۱۸، ۲۲۳، ۲۴۱، ۳۲۵
ایهر: ۲۵۵	بلخ: ۱۰۲، ۳۰۱
اردوئیل: ۱۳۲	بلغار: ۳۲۸
استانبول: ۳۷	بیا بانک: ۱۰۸، ۲۰۱، ۲۸۵
اسکندریه: ۲۲۷	بوقییس: ۱۴۱
اصفهان: ۸، ۲۶۱، ۳۲۹	تبت: ۲۸۲
بحرین: ۸۳	تبریز: ۸، ۲۵۹، ۳۲۸
بخارا: ۸، ۲۸۶، ۳۲۵	تسرکستان: ۷۰، ۳۴، ۱۱۷، ۱۴۱، ۲۳۰، ۲۵۸
بدخشان: ۳۰۱	جورپان: ۲۵۶
بدلیس: ۳۲۲	جوین: ۸، ۳۲۷
برج احرار: ۱۴	حجاز: ۸، ۷۸، ۱۴۱
بسکرد: ۲۵۷، ۲۵۸، ۳۲۷	حلب: ۱۸۴
بغداد: ۹، ۱۱، ۱۲، ۵۲، ۶۹، ۷۶، ۸۸، ۱۵۰	

حمص: ۸

شیراز: ۸۳

خانقاه روز بهان کبیر: ۲۲۹

صوفیا باد: ۱۴-۱۶-۱۸-۱۹-۲۱-۲۹-۳۲،

خانقاه روضه: ۳۲

۳۴، ۳۹، ۴۰، ۷۲، ۱۰۵، ۱۲۵، ۱۴۹،

خانقاه سکاکیه: ۱۰، ۴۱

۲۰۰، ۲۹۶

خانقاه صوفیا باد: ر.ک: صوفیا باد

طوس: ۳۲، ۲۲۳

خانقاه فتح آباد: ۸

خراسان: ۸، ۱۲، ۷۸، ۸۷، ۹۵، ۱۱۷، ۱۳۹،

عراق: ۱۱۷، ۱۲۳، ۱۹۸، ۲۰۷،

۱۴۱، ۱۵۸، ۲۰۷، ۲۱۲، ۲۳۷، ۲۳۹،

۲۴۳، ۲۸۷

غزنه: ۳۰۱

خوارزم: ۸، ۲۲۷، ۲۲۹، ۲۳۰

فارس: ۱۳۵

خوزستان: ۲۲۷

قاسیون (جبل): ۸

دربول: ۲۲۷

قطیف: ۸۳، ۲۸۶

دشت ارژن: ۱۳۵

قونیه: ۲۶۰

روم: ۱۲، ۱۱۷، ۱۳۹، ۱۸۶

کرمان: ۸، ۸۸، ۲۵۹، ۳۲۸

ری: ۲۱۰، ۲۶۱

کاشغر: ۳۰۱

سلطانیه: ۱۱، ۱۴

کشمیر: ۲۸۲

سمنان: ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۳، ۳۲، ۱۲۳، ۱۲۵،

کعبه: ۱۳۴، ۱۴۲، ۲۱۷، ۲۴۰،

۱۵۴، ۱۶۲، ۱۷۸، ۱۹۸، ۲۰۷، ۲۱۰،

کوفه: ۱۹۸

۲۱۷، ۲۱۹، ۲۳۹

گجرات: ۳۷

سیستان: ۱۲، ۱۱۷

مازندران: ۱۴۹، ۱۵۸

شام: ۱۲، ۱۲۳، ۱۳۹، ۱۴۳، ۱۵۰، ۱۸۵، ۱۹۵،

ماوراءالنهر: ۳۰۱، ۳۲۳

۱۹۸، ۲۱۸، ۲۳۸

مدینه: ۳۴، ۱۶۲، ۱۷۲، ۱۷۴، ۱۷۵، ۲۳۷،

شستر: ۲۵۵

مستنصریه: ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۸۵،

شقان (دیه): ۲۹، ۳۲۹، ۲۵۹

مشهد طوس: ۱۵۸

شونیزیه: ۱۲، ۱۴۱، ۲۳۹، ۲۹۸

مصر، ۱۰، ۱۴۳، ۲۰۷، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، نیشابور: ۳۲۹، ۳۰۶

۲۲۹، ۲۲۸

مکه: ۱۴۱، ۱۴۵، ۱۷۵، ۱۹۶، ۲۳۷ همدان: ۱۱، ۱۵۰، ۱۵۹، ۲۲۷، ۲۸۲

موصل: ۱۸۵ هندوستان: ۱۴۱، ۸۲، ۷۰

نخجوان: ۳۲۷ یمن: ۳۲۵، ۲۵۵

مشخصات گزیده مراجع

- آینده، مجله، سال ۹، شماره ۵.
- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة: جلال الدين عبدالرحمن السيوطي، تحقيق محمد ابوالفضل ابراهيم، بيروت، بی تاریخ.
- بيان الاحسان لاهل العرفان: علاء الدوله سمنانی، همراه با مجموعه مصنفات فارسی همو، به اهتمام ن. مایل هروی، تهران، زیر چاپ.
- تاریخ الخلفاء: جلال الدین عبدالرحمن السيوطی، به تحقیق محمد محیی الدین عبدالحمید، مصر ۱۳۷۱ ق.
- تساریخ گزیده: حمدالله بن ابی بکر بن احمد بن نصر مستوفی قزوینی، به اهتمام عبدالحسین نوائی، تهران، ۱۳۶۴.
- التبصیر فی الدین: عمادالدین ابوالمظفر اسفراینی، تحقیق زاهد کوثر، قاهره.
- تحفه العرفان: روزبهان بقلی دیلمی شیرازی، ضمیمه روزبهان نامه، به کوشش محمد تقی دانش پژوه، تهران ۱۳۴۷.
- ترجمة العروة لاهل الخلوة والجلوة: ر.ک: العروة.
- ترجمة مفاتيح العلوم: ابو عبدالله محمد بن احمد کاتب خوارزمی، ترجمه حسین خدیو جم، تهران، ج ۲، ۱۳۶۵.
- الترغیب والترہیب: زکی الدین عبدالعظیم بن عبدالقوی المندزی، بیروت ۱۴۰۱ ق.
- التفسیر والمفسرون: الدوکتور محمد حسین الذهبی، بیروت، بی تاریخ.
- تلخیص ابلیس: جمال الدین ابی الفرج عبدالرحمن بن الجوزی البغدادی، بیروت، بی تاریخ.

تمهيدات: ابوالمعالي عبدالله بن محمد میانجی همدانی، معروف به عین القضاة، به تصحیح عقیف عسیران، تهران، ج ۲، بی تاریخ.

التنبیه والاشراف: ابوالحسن علی بن حسین مسعودی، بیروت، بی تاریخ.

الجامع الصغير: جلال الدین عبدالرحمن السیوطی، بیروت، بی تاریخ.

حبیب السیر: خواند امیر، زیر نظر دکتر محمد دبیرسیاقی، تهران، ج ۲، ۱۳۵۳.

حرف و نقطه: سعدالدین حمویه، خطی.

ختم الاولیاء: أبی عبدالله محمد بن علی بن حسن معروف به حکیم ترمذی، تحقیق عثمان یحیی، بیروت، مطبعة کاتولیکیه.

الذریعة الی تصانیف الشیعة: علامه آقا یزید طهرانی، بیروت، بی تاریخ.

ذهبیة: تصوف علمی، آثار ادبی، دکتر اسدالله خاوری، تهران ۱۳۶۲.

رسائل النور فی شمائل أهل السرور: (مرشد و مرید، مکاتبات اسفرائینی با سمنانی) به اهتمام هرمان لندلت، تهران ۱۳۵۱.

رشف النوائج الایمانیه (ترجمه): شهاب الدین سهروردی، ترجمه معلم یزدی، به کوشش نجیب مایل هروی، تهران ۱۳۶۵.

سربال البال: علاءالدوله سمنانی، به اهتمام ن. مایل هروی، همراه با مجموعه مصنفات همو، تهران، زیر چاپ.

سر سماع: علاءالدوله سمنانی، به اهتمام ن. مایل هروی، همراه با مجموعه مصنفات همو، تهران، زیر چاپ.

سلسلة الاولیاء: نوربخش قهستانی، به کوشش محمد تقی دانش پژوه، چاپ شده در جشن نامه هانری کرین، تهران ۱۳۵۶.

سلوة العاشق و سکتة المشتاقین: علاءالدوله سمنانی، به اهتمام ن. مایل هروی، همراه با مجموعه مصنفات همو، تهران، زیر چاپ.

سمط العلی للحضرة العلیا: ناصرالدین منشی کرمانی یزدی، به تصحیح عباس اقبال آشتیانی، تهران، ۱۳۲۸.

سنن ابن ماجه: أبی عبدالله محمد بن یزید القزوینی، تحقیق محمد فؤاد عبدالباقی، بیروت ۱۳۹۵ ق.

شهيدة العشق الالهی رابعة عدویة: عبدالرحمن بدوی، کویت ۱۹۷۸ م.

صحیح مسلم: ابی الحسین مسلم بن الحجاج القشیری حقه محمد فؤاد عبدالباقی، بیروت ۱۳۹۸ ق.

طرائق الحقایق: معصوم شیرازی، معروف به معصومعلیشاه، به کوشش محمدجعفر محجوب،

تهران، بی تاریخ.

العروة لاهل الخلوة والجلوة: علاءالدوله سمنانی، به تصحیح ن. مایل هروی، تهران، ۱۳۶۳.
الفرق بین الفرق: عبدالقاهر البغدادی، تحقیق محمد محیی الدین عبدالحمید، بیروت، بی تاریخ.
فرهنگک ایران زمین: نشریه ادواری، زیر نظر ایرج افشار و دیگران، جلدهای ۱۳ و ۱۰.
فرهنگک جهانگیری: میرجمال الدین حسین بن حسن انجو شیرازی، ویراسته دکتر رحیم عقیقی، مشهد ۱۳۵۱.

فهرس مخطوطات الفارسیه: نصرالله مبشر الطرازی، قاهره، ۱۹۶۶ م.
فهرست میکرو فیلمهای کتابخانه مرکزی و مرکز اسناد دانشگاه تهران: محمد تقی دانش پژوه،
جلد اول، تهران، ۱۳۴۸.

فهرست نسخه های خطی فارسی: احمد منزوی، جلد دوم، تهران، ۱۳۴۹.
فهرست نسخه های خطی فارسی کتابخانه گنج بخش: احمد منزوی، اسلام آباد، ۱۳۵۷-۱۳۶۱.
کاشف الاسرار: نورالدین عبدالرحمن اسفراینی، به اهتمام هرمان لندلت، تهران ۱۳۵۸.
الکامل فی التاریخ: ابن اثیر، بیروت، بی تاریخ.
کشف الظنون: مصطفی بن عبدالله الشهیر به حاجی خلیفه، لوحی تهران، ۱۳۵۷.
کشف المحجوب: ابوالحسن علی بن عثمان الجلابی الهجویری، به اهتمام و. ژ. ژوکوفسکی،
تهران ۱۳۵۸.

اللباب فی تهذیب الانساب: عزالدین ابن الاثیر الجزری، بیروت، بی تاریخ.
لطایف التوحید فی غرایب التفرید: سعدالدین حمویه، خطی.
مجالس المؤمنین: قاضی نورالله شوشتری، تهران، بی تاریخ.
مختصر نافع: محقق حلّی، مترجم ناشناخته، به کوشش محمد تقی دانش پژوه، تهران، ج ۲،
۱۳۶۵.

مخطوطات شیرانی (فهرست): دکتر محمد بشیر حسین، پنجاب ۱۹۶۸ م.
مراصدا لاطلاع: عبدالؤمن بن عبدالحق، لیدن ۱۸۵۴ م.
مرصاد العباد: نجم الدین ابوبکر بن محمد رازی معروف به دایه، به اهتمام دکتر محمد امین
ریاحی، تهران ۱۳۵۲.
مطلع سعدین و مجمع بحرین: کمال الدین عبدالرزاق سمرقندی، به اهتمام عبدالحسین نوائی،
تهران ۱۳۵۳.

معجم الادباء: یاقوت حموی، ج ۲، بیروت ۱۴۰۰ ق.
معجم البلدان: شهاب الدین ابی عبدالله یاقوت حموی، بیروت، بی تاریخ.
مفاتیح العلوم: ابو عبدالله محمد بن احمد بن یوسف کاتب خوارزمی، به کوشش فلوتن، لیدن.

الملل والنحل: ابی الفتح محمد بن عبدالمکریم الشهرستانی، تحقیق محمد سید کیلانی،
بیروت ۱۴۰۲ ق.

مناقب العارفین: شمس الدین احمد افلاکی، به کوشش تحسین یازیجی، ج ۲، لوحی تهران،
۱۳۶۲.

مناهج الطالبین ومسالک الصادقین: نجم الدین محمود بن سعد الله بن محمد بن محمود اصفهانی،
به اهتمام ن. مایل هروی، تهران، ۱۳۶۴.

میزان الاعتدال فی نقد الرجال: ابی عبدالله محمد بن احمد بن عثمان الذهبی، تحقیق علی محمد
البجاوی، بیروت، بی تاریخ.

نسخه های خطی: نشریه کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران، زیر نظر دانش پژوه و ایرج افشار،
دفتر پنجم، تهران.

نامه های عین القضاة همدانی: به اهتمام علینقی منزوی و عقیف عسیران، تهران، ج ۲، ۱۳۶۳.
وفیات الاعیان و انباء ابناء الزمان: ابی العباس شمس الدین احمد بن محمد بن ابی بکر بن
خلکان، حقه الدوکتور احسان عباس، بیروت ۱۳۹۸ ق.

یادداشت های قزوینی: به کوشش ایرج افشار، تهران، ج ۲، ۱۳۶۵.

صوابنامه و مستدرکات

ص ۹ درباره احوال و آثار و اصحاب و آرای علاءالدوله سمنانی، نگارنده این
مطور کتابی تحت عنوان «پیریابانکی» نوشته است که خواننده ارجمند را
غرض اطلاع بیشتر از سرگذشت سمنانی و عقاید او بدان کتاب ارجاع می‌دهم
و امید دارم که کتاب مزبور بزودی در تهران به چاپ برسد.

ص ۱۱ س ۲۰. حنویه غلط است به «حسنویه» تصحیح شود.

ص ۱۲ س ۱۴. سولوك / سلوك.

ص ۱۴ س ۹. تخریر / تحریر.

ص ۱۴ س ۱۲. درباره امیر اقبالشاه سیستانی، شاه‌حسین سیستانی در احیاء الملوك که به
اهتمام آقای ستوده در تهران چاپ شده است، اطلاعات مفیدی آورده.
از آن جمله در صفحه ۱۸۵ می‌نویسد که خانواده امیر اقبالشاه در سیستان
به نام «میران» شهرت داشته‌اند. و در صفحه ۷ می‌نویسد که: «خواجه
نادر زاهد از کمال عباد و زهاد آن ولایت است و بسیار صاحب حال
بوده. شیخ علی سیاه چشم و شاه رحمت‌الله مشهور به پیر زیارتگاه و
میراقبال سیستانی مؤلف رساله اقبالیه و نبی‌نامه، و میرعبدالله... و جمع
غفیر از زهاد و عباد در آن دیار یعنی سیستان - به سلوك مشغول بوده‌اند.»
و در صفحه ۹۴ می‌نویسد در وقایع سال ۷۳۴ «در زمان ملک
قطب‌الدین بن شاه رکن‌الدین محمود، ملک حسین غوری قصد سیستان
کرد، قطب‌الدین با سپاهی عظیم به مقابل آنان شتافتند، زبده السالکین

امیر اقبال سابق که از معتقدان شیخ علاءالدوله سمنانی است... نزد ملک قطب‌الدین محمد آمده، همانجا التماس نمود که لشکر را بدارد که من نزدیک هرات روم و اورا ازین کردار نصیحت کنم که بی‌منازعۀ شرعی بر سر اهل اسلام می‌آید». باری امیر اقبال به این مأموریت می‌رود و ملک حسین غوری به هرات واپس می‌رود و صلح برقرار می‌شود.

و در صفحه ۴۲۸ می‌نویسد: بعضی از میران سیستان مانند میر شیر محمد و میر هاشم «که الحال به میش مست مشهوراند از نسل حسن بن صرحان و مادر آن نیک‌اختر از نسل میر محمد میر اقبال است که رسالۀ اقبالیۀ از تصنیفات اوست».

دوست فاضل و ارجمندم آقای محمدی سیستانی می‌فرمودند که مزار امیر اقبال شاه سیستانی در سلیمان (سلیان) درشش کیلومتری مرزا ایران قرار دارد که هم‌اکنون آثار آن برجای است و مورد احترام اهالی سیستانی آن محل می‌باشد.

ص ۱۹ س ۲۰. عادل/ازعدل.

ص ۲۰ س ۱۰. ارزق/ازرق.

ص ۲۵ س ۰۵. می‌پرازم/می‌پردازم.

ص ۲۷ س ۰۱. سماح/سماح.

ص ۲۸ س ۰۵. متذکرد/متذکر.

ص ۳۰ درباره کتابشناسی نگاشته‌های علاءالدوله سمنانی، پس از تصحیح مجموعه رسائل فارسی او، و بررسی آثار بازمانده عربی وی، به برخی از مؤلفات دیگرش برخوردیم که تاکنون نسخه‌ای از آنها نمی‌شناسیم. مانند حقائق الرقائی، واقعة - الرافعة و منتقد، که پیرامون این آثار در مقدمۀ مجموعه مصنفات فارسی سمنانی، که هم‌اکنون در تهران، در دست چاپ است، و نیز در کتاب «پیربیا بانکی»، سخن گفته‌ام.

ص ۳۷ س ۱۳. درباره نسخه شماره ۳۱۲ (معرفی شده در فهرست مخطوطات شفیعی، ص ۲۶۸)، که به نام چهل مجلس امیر اقبال شناسانیده شده است، لازم به یادآوری است که نسخه مزبور چهل مجلس نیست و به احتمال قریب به یقین نسخه‌ای از فوائد سمنانی است که توسط عبدالغفور سمنانی، یکی از مریدان سمنانی فراهم آمده، و شامل ملفوظات و برخی از فوائد مکتوب علاءالدوله است. بنگرید به: پیربیا بانکی.

- ص ۴۲ س ۶. طواسع / سواطع.
- ص ۴۳ س ۱. خمنانی / سمنانی.
- ص ۵۶ س ۸. واضح بودن / و اصح بودن.
- ص ۶۶ س ۶. بنویسد / بنویسد.
- ص ۷۶ س ۲۰. از بعین / از بعین.
- ص ۷۸ س ۵. مظهر / مظهر.
- ص ۸۳ س ۵. جون / چون.
- ص ۸۵ س ۸. وکانتاً / وکانتاً.
- ص ۸۶ س ۳. ار / از.
- ص ۸۷ س ۲۱. ار / از.
- ص ۹۱ س ۱۱. پرستان / پرستان.
- ص ۱۰۰ س ۵. ان الیاس / ان الیاس.
- ص ۱۰۰ س ۱۶. الیاسیان / الیاسیان.
- ص ۱۰۱ س ۱۰. خاطر / خاطر.
- ص ۱۰۱ س ۱۶. کل الوجوده / کل الوجوده.
- ص ۱۰۵ س ۱۰. نجم الدین / نجم الدین.
- ص ۱۰۷ س ۱. حن تعالی / حق تعالی.
- ص ۱۰۷ س ۶. نتیجه / نتیجه.
- ص ۱۱۰ س ۱۲. نیز / نیز.
- ص ۱۱۳ س ۴. دو / دو.
- ص ۱۱۵ س ۶. کاو / کاو.
- ص ۱۱۵ س ۸. اثنای / اثنای.
- ص ۱۱۵ س ۹. لفظ / لفظ.
- ص ۱۱۶ س ۱۹. غیب شهادت / غیب و شهادت.
- ص ۱۲۱ س ۲. باملاّت / باملاّت.
- ص ۱۲۳ س ۲. چه گفت؟! او / چه گفت؟
- ص ۱۲۷ س ۱. موسی / موسوی.
- ص ۳۱۳ س ۱۲. رسوالله / رسول الله.
- ص ۱۳۲ س ۱۰. طالب و و کردن / طالب کردن.
- ص ۱۳۴ س ۲۴. سخن عبدالله / سخن سهل عبدالله.

- ص ۱۶۲ س ۷. می گیود/می گوید.
- ص ۱۶۳ س ۱۱. سنخنان/سخنان.
- ص ۱۶۷ س ۱. حیز/چیز.
- ص ۱۶۷ س ۴. بعضی/بعضی.
- ص ۱۶۸ س ۱۷. بر آب/پر آب.
- ص ۱۷۰ س ۳. پیش/پیش.
- ص ۱۷۷ س ۱۶. ضعیف/ضعیف.
- ص ۱۷۹ س ۶. می شنویم/می شنوم.
- ص ۱۷۹ س ۲۳. حادث/حادث.
- ص ۱۸۰ س ۲. ان لم تؤمنوا لی/فان لم تؤمنوا لی.
- ص ۱۸۴ س ۲۰. وخاست/خاست و.
- ص ۱۹۵ س ۱۰. الطاق مرتان/الطلاق مرتان.
- ص ۱۹۹ س ۱۲. راندان/راندن.
- ص ۲۰۴ س ۲۲. الله تعالم/الله تعالی.
- ص ۲۰۵ س ۶. فیض/فیض.
- ص ۲۱۵ س ۵. به اصل/بی اصل.
- ص ۲۲۰ س ۳. دیوار خشکی/دیوار خشتی.
- ص ۲۲۲ س ۸. ان شاء الله/ان شاء الله.
- ص ۲۲۵ س ۶. آنکه/آن که.
- ص ۲۲۶ س ۵. من می گوید/من می گویم.
- ص ۲۳۶ س ۶. کسی می گویم/کسی می گوید.
- ص ۲۲۹ س ۱۱. دارم و او/دارم او.
- ص ۲۳۲ س ۵. است/اوست؟
- ص ۲۳۳ س ۱۱. عزیز/عزیز.
- ص ۲۳۸ س ۶. بستانند/نستانند.
- ص ۲۴۶ س ۲۱. مراتب/مراتب.
- ص ۲۴۷ س ۱۹. غرضه/عرضه.
- ص ۲۴۸ س ۱۴. غلبة/غلبة.
- ص ۲۵۱ س ۱. تأنیت/تأنیث.
- ص ۲۵۲ س ۱. افتد/افتد.

- ص ۲۵۲ س ۴. اخرویا / اخرویاً.
- ص ۲۵۳ س ۲. نداشته باشد نیت خلوب / نداشته باشید نیت خلوت.
- ص ۲۵۳ س ۳. می یابد / می باید.
- ص ۲۵۵ س ۱۶. این / اینها.
- ص ۲۵۷ س ۵. باهنری / باهنری.
- ص ۲۵۷ س ۱۸. سما / سماع.
- ص ۲۵۸ س ۱۰. گوازه بانی / گوازه بانی.
- ص ۲۵۸ س ۱۰. محاکن / می کن.
- ص ۲۵۹ س ۵. لانهایه / لانهایته.
- ص ۲۶۰ س ۱۳. می گوینده / می گویند.
- ص ۲۶۲ س ۷. اربعد / اربعه.
- ص ۲۶۳ س ۵. تام نهاده شد / نام نهاده شد.
- ص ۲۸۰ س ۲. هاشمیه / هاشمیه.
- ص ۲۸۲ س ۱۰. مغلولی / مغولی.
- ص ۲۸۵ س ۱۸. براهما / برهما.
- ص ۲۹۵ س ۳. مضرابی / ضربی.
- ص ۳۰۱ س ۵. سفر / سفره.
- ص ۳۰۴ س ۱۸. محرم ۲۴ / محرم ۴۲۴.
- ص ۳۰۷ س ۷. بمانیه / بمانیه.
- ص ۳۰۷ س ۱۳. أفندة / أفندة.
- ص ۳۱۸ س ۱۱. اگو / اگو.
- ص ۳۱۸ س ۱۸. صورت / صورتست.
- ص ۳۲۶ س ۴. قربه / قریه.
- در پایان از دوستان فاضل و ارجمند آقایان محمدرضا اظهري و جلیل ساغروانیان تشکرمی کنم که بر تمامی نمونه های مطبعی این کتاب نظارت داشتند، و بنده را در عرضه داشت این کتاب یار و همکار بودند.

تعليقات و ارجاعات

تعلیقات و ارجاعات

هـ روافض.

در معنی اصطلاحی این کلمه در لغت‌نامه‌های معاصر فارسی چیزی در حد آنچه در متون رواج دارد و معمول است عنوان نشده، چندانکه در فرهنگ فارسی می‌خوانیم: روافض: ج رافضه، ۱- گروهی که پیشوا و فرمانده خود را در جنگ ترك کنند. ۲- شیعیان». بنابر نوشته شهرستانی در توضیح الملل ۲۰۳:۱ چون زید بن علی به امامت مفضل قایل شد و از شیخین تبرا نکرد، عده‌ای از شیعه - رفضوه - یعنی او را ترك کردند و از این جهت به رافضی معروف شدند. اگر بنابر نظر شهرستانی که اصل «تبرا» را در پیدایش رفض و روافض مدار اعتبار بگیریم بدون تردید فرقه‌های زیادی از فرق شیعه در ذیل کلمه روافض وارد خواهند شد، و می‌توان گفت که چون از سده دهم تا به امروز غیر از فرق تشریعی، فرقه‌های عرفانی شیعی نیز بنوعی به اصل تبرا توجه می‌کنند بنابراین از روافض بشمار می‌روند.

از سوی دیگر کسانی چون عبدالقاهر بغدادی در الفرق بین الفرق ۲۸-۷۱

فرقه‌های جارودیه، سلیمانیه، بتریه، کیسانیه، کاملیه، محمدیه، باقریه، ناووسیه، شمیطیه، عماریه، اسماعیلیه، موسویه، مبارکیه، قطعیه، هاشمیه، زراریه، یونسیه و شیطانیه را از جمله روافض برمی‌شمارد و نظر عمادالدین ابوالمظفر اسفراینی معروف به شاهفور، متوفای ۴۷۱ ه.ق، نیز در التبصیر فی الدین ۳۲ هرچند شباهتی با گفتار عبدالقاهر دارد ولی باب دوم کتابش را به دویخش، یعنی مقالات شیعه و روافض تقسیم کرده است. فخرالدین رازی در الاعتقادات ۵۲، و اشعری در المقالات ۱۶، و ابن تیمیه در منهاج السنة ج ۱ ص ۶-۹، و ابن جوزی در تلبیس ابلیس ۱۰۳ نیز سخنانی در باب رفض و روافض و فرقه‌هایی از شیعه که به رفض منسوب‌اند دارند.

باری آثار و گفتار پیشینیان در شناخت روافض خالی از تشنت نمی‌نماید و آنچه مسلم است اینست که شیعه امامیه که از پیروان بحق حضرت علی (ع) هستند و رشته امامت را از پس آن حضرت به فرزندان او می‌رسانند همچنانکه شهرستانی در الملل و النحل ج ۱ ص ۱۹۵ گفته است غیر از روافض بشمار می‌آیند بطوریکه مقریزی در الخطط ج ۴ ص ۳۵۱ می‌نویسد: روافض به آن دسته از شیعیان گفته می‌شود که در مهرودوستی علی و فرزندان او غلومی کنند و از راه اعتدال بدر می‌روند. بنابراین حمل لفظ روافض بر همه فرق شیعه درست نمی‌نماید. و علاءالدوله نیز در آثارش من جمله همین رساله و درعروه و بیان الاحسان این کلمه را گاهی به معنایی بکار می‌برد که شامل همه فرق شیعه می‌شود و گاهی طوری استعمال می‌کند که بر دسته‌هایی از شیعه ناظر است.

۶- موتوا قبل أن تموتوا.

حدیثی است موضوعی که بصورت «حاسبوا أعمالکم قبل أن تحاسبوا و زنوا أنفسکم قبل أن توزنوا و موتوا قبل أن تموتوا نیز آمده است. مؤلف اللؤلؤ المصروع آن را موضوع دانسته، و ابن حجر نیز آن را حدیث

نمی‌شمارد. بنگرید به: المنهج القوى ۴: ۳۱۳، تعلیقات حدیقه ۵۹۶. صوفیه این حدیث را در مرگ اختیاری که زوال و اضمحلال اوصاف بشریت است عنوان می‌کنند و آن را مقدمه سیر و سلوک و رسیدن به کمال برمی‌گیرند. شروع خوب عارفانه این حدیث را می‌توان در رباب نامه ۸۹ و مثنوی طاق‌دیس ۴۷ دید.

۷- النوم أخ الموت.

حدیث موضوعی است که بنا بر گفته محشی جامع‌الصغیر ج ۲ ص ۶۸۱ بیهقی آن را در شعب‌الایمان بروایت جابر بن عبد الله آورده. سیوطی در جامع‌الصغیر- همانجا - بصورت «النوم أخو الموت ولايموت أهل الجنة» آورده، و در كنوز الحقائق ۱۴۱ بصورت «النوم أخو الموت وأهل الجنة لا ينامون ولايموتون» آمده است. نیز بنگرید به: مرآة المثنوی ۹۳۴.

۸- الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا.

در شرح عبدالوهاب بر کلمات امیرالدین (ع) ص ۵ ش ۲ و در مطلوب کل طالب رشیدالدین و طواط ۳-۴ و شرح تعرف ج ۳ ص ۹۸ به علی (ع) نسبت داده شده است ولی در اکثر کتب صوفیه همانند این کتاب از احادیث نبوی بشمار آمده و در زهرالآداب ج ۲ ص ۶۰ نیز به رسول (ص) نسبت داده شده است و سبکی در طبقات الشافعیه ج ۴ ص ۱۷۰ به حدیث بودن آن اشاره می‌کند.

۹- تا آنگاه که از راه بغداد پادشاه ارغون مرا بازگردانید.

این سخن را در عروه ۳۲۰ نیز عنوان می‌کند بطوریکه در آن کتاب به

جزئیات مسأله چنین اشاره رفته است: «سال عمر به بیست و شش رسیده بود، چنانکه محرم به بیست و هفت می‌رسید و وجد غلبه می‌کرد بردل و سماع می‌طلبید پس سررا حلق کردم و خرقة کهنه پوشیدم و عزیمت همدان کردم تا به بغداد روم سلطان وقت که ارغون بود دانست که به بغداد می‌روم جماعتی فرستاد و بازگردانید این فقیر را به شهر، و باز برد به جایی که خیمه گاه بود در فصل تابستان، و مشغول بود به بنا کردن سلطانیه... و بخشیان از هند و کشمیر و تبت و ایغور همه حاضر کرده بود... تا با این فقیر مناظره کنند» ازین پس سخنان وی در چهل مجلس مطابق عروه است.

۱۰- بخشیان.

جمع بخشی، و آن لغتی است مغولی، به معنای مردی که دارای اطلاع وسیع است. مرحوم اقبال آشتیانی در تاریخ مغول ۸۷ می‌نویسد: «بخشی کلمه‌ایست سانسکریتی و در اصل به معنای عالم مذهب بودایی است و از بخشیان عده‌ای را که به انزوا سیرمی کرده‌اند توین می‌گفتند. مغول پس از حشر با قوم او یغور که طایفه‌ای از ایشان دین بودایی داشتند ازین بخشیان جمعی را به عنوان دبیری و کتابت بخدمت خود گرفتند و ایشان علاوه بر آشنا کردن مغول به خط ایغوری دسته‌ای از مغول را به آئین بت پرستی بودایی وا داشتند... و بهمین مناسبت کلمه بخشی در میان مورخین قدیم معانی بت پرستی و عالم و سحر و جادو و منشی و کاتب را پیدا کرده است».

از حکایتی که رشیدالدین فضل‌الله در جامع التواریخ ج ۱ ص ۶۶۰ در مورد بخشیانی که ملازم قاآن بوده‌اند برمی‌آید که بخشیان از میان ملت‌های مختلف مانند بخشیان هندی و ختایی و کشمیری و ترکی و تبتی بوده‌اند و در دستگاه قاآن بخشیان تبت بیشتر از بخشیان دیگر ملل مورد توجه بوده‌اند.

نیز آنچه از نوشته‌های تاریخی مربوط به مغول برمی‌آید بخشیان سوای

توسعه دادن دین بودایی در مشرق زمین و فراآموزی کتابت و آموزشهایی چند به سلاطین مغول، در امر طبابت و نظارت بر اکل و شرب آنان نیز دخالت داشته بوده‌اند. بنگرید به: جامع التواریخ ج ۱ ص ۶۶۰-۶۶۱، تاریخ فتوحات مغول ۱۷۳۰.

۱۱- ایلچیان.

جمع ایلچی، و آن لغتی است مغولی و به معنای سفیر و فرستاده‌ای بوده است که از کشوری به کشور دیگری رفته و یا برای رسانیدن پیغام یا اموری مانند آن از ولایتی به ولایت دیگری حوزه حکومت مغول رفت و آمد داشته است. در دوره مغول ایلچیان نفوذ بسیاری داشته و فشارهای زیادی بر مردم وارد می‌آورده‌اند. از نوشته‌های تاریخی مربوط به مغول مانند جهانگشای جوینی و جامع التواریخ و تاریخ غازانی برمی‌آید که نفوذ ایلچیان در دربار مغول و ظلم و جور آنان بر مردم بیشمار و بی‌حصر بوده است به‌حدی که حتی غازان خان از نفوذ آنان خوف داشته و آمد و شد آنان را منوط به اذن خود و محدود کرده است. بنگرید به: تاریخ مبارک غازانی ۲۷۶.

۱۲- اخی محمد دهستانی.

از سرگذشت او اطلاعاتی دقیق نداریم، آنچه از او می‌دانیم همانست که شیخ او یعنی علاءالدوله سمنانی در مجالس خود عنوان کرده است. و آنچه جامی در نفحات الانس ۴۴۵-۴۴۶ و حافظ حسین کربلائی در روضات الجنان ج ۲ ص ۲۹۱ می‌نویسند از روی همین رساله اقبالیه برگرفته‌اند.

۲۳- مثل حکایت محمد بن حسن عسکری... الخ.

این نکته غریب را سمنانی در مؤلفه دیگرش یعنی در العروة لأهل الخلوة والجلوة ۴۶۷ نیز عنوان کرده است ولی در چهل مجلس به این مسأله در دو جای اشاره کرده و مفصل تر بدان پرداخته است. برای توضیح بیشتر و جل این معضل بنگرید به : مقدمه نگارنده بر همین رساله، بخش نکاتی پیرامون چهل مجلس، و کتاب عروه ۲۸.

۲۷- رطل بغدادی.

واحدیست برای وزن، و آن معادل است بادوازده اوقیه و هشت استار = نود مثقال = یکصد و بیست و هشت درم و چهار سابع یک درم. بنگرید به : رساله مقداریه، فرهنگ ایران زمین ج ۱ ص ۴۲۰.

۲۷- اخی شرف الدین.

نور بخش قهستانی در سلسله الاولیاء ۶۰ می نویسد: «كان اوحداً الاولیاء المرشدين المکاشفين فی زمانه، ارسله شیخه من بغداد الى سمنان، لاصطیاد الشيخ علاء الدولة، فاصطاده والقنه الذکر و رباه و عبره واقعاته ثلاث سنين، حتى وصل فی بغداد الى نورالدین عبدالرحمن وبایعه واخذ التلقين و اجلس فی الخلوة».

در تذکرة های صوفیانه از او ذکر می نیامده است از نوشته های سمنانی در فصل اول از باب ششم عروه بر می آید که او رابط و واسط میان او و اسفراینی بوده است و همو برای اولین بار به شیخ علاء الدولة ذکر تعلیمی بطریق و پسند اسفراینی داده و نیز همو خرقه ملمع ارسالی اسفراینی را بر سمنانی پوشانیده بوده است. سمنانی نام او شرف الدین سعد الله بن-

حسنویه السمنانی نوشته است. بنگرید به : عروه ۳۱۴ به بعد.

۳۹- او این غرور خورد.

غرور خوردن : فریب خوردن، غره شدن، نازیدن و تکبر کردن.

۳۰- بیابانک.

از توابع سمنان است در قسمت مرکزی ایران، یعنی در وسط کویر. محصول آنجا خرما و انگور بوده و فعلاً نیز بهمین نام خوانده می شود. از شمال به سمنان و از مشرق به گلشن و فردوس، و از جنوب به یزد و انارک محدود می شود.

۳۴- فسوس کردن.

استهزا کردن، مسخره کردن، به سخریه گرفتن.

۳۷- شاکمونی [Sakyamuni]

این کلمه در نسخ مختلف چهل مجلس وعروه و بیان الاحسان به صورتهای ساکمون، ساکیامونی، شاکامونی، شاکامونی نیز آمده است و مراد بودای چهارم یعنی بودای ناسوتی است که او را بودا غاوتامه می خوانند، از قبیلۀ ساکیاسینها - سده ۵ و ۶ ق. م - وی به سال ۶۲۲ ق. م متولد شده و در ۴۵۲ ق. م وفات یافته است. در بیست و نه سالگی انزواگزید و به تزکیۀ نفس پرداخت و به نام شاکامونی یعنی شاکبای منزوی خوانده شد. از پس چند سالی که ریاضت کشید بر دین برهما اصلاحاتی وارد کرد و آیین تازه ای بنیاد نهاد معروف به دین بودایی که در کشمیر رواج یافت و به سرعت توسط

کوشانیان در دره کند آرا و نواحی بلخ و با میان احیاشد. در زمان مغول مذهب ساکمونی در ایران نیز رواج پیدا کرد و از پس چنگیز با نفوذی که بخشیان کشمیر و تبت در دستگاه مغول پیدا کردند آیین ساکمونی رواج بیشتری یافت ولیکن ظاهراً این دین در میان مغولان محدود بوده و با اسلام آوردن اخلاف مغول آثار آن حتی از دربارهای مغولی نیز محو شد. بنگرید به: دائرة المعارف هند، طبع ۱۹۵۸ م.

۳۷- ساحل قطیف.

قطیف بفتح قاف از قطف می آید بمعنای قطع کردن غنبل را و جزء آن. و آن شهری بوده در بحرین، که تا زمان یاقوت از قصبه های مهم بحرین بشمار می رفته است. بنابر گفته حفصی شاعر قطیف قریه ای بوده از آن جذیمة بن عبد القیس. بنگرید به: معجم البلدان ۴: ۳۷۸، مرا صد الاطلاع ۳: ۱۱۱۰.

۳۸- ترخان

این کلمه در نسخه های چهل مجلس و عروه بصورت های برخان، برخان (با تشدید راء)، ترخان، ترخوان، برخوان، یرخون و یرخن آمده است. بنا بر نوشته های علاءالدوله سمنانی ترخان در سلسله مراتب اعتقادی آن دسته از بخشیان که به تناسخ معتقد بوده اند آخرین مرحله تکامل انسان ناسوتی را از قفس بدنش ترخان می گفته اند. این کلمه در متون مغولی به معنای آزاد و بزرگی که در دربار مغولان از مزایایی مانند پرداختن مالیات برخوردار بوده اند آمده است. شاید کلمه مزبور با حفظ معنای آزاد و تحصیل مفهوم قریب و واصل وارد دستگاه واژگانی عقیدتی بخشیان دوره مغول شده باشد و به مفهوم آزاد از قفس بدن و واصل استعمال پیدا کرده باشد. دوست ارجمند و فاضلم آقای

الیاس- که از پروهشگران هندی و تحصیل کرده ایران می باشند- گفتند که این کلمه ظاهراً اصل چینی دارد. نیز بنگرید به فرهنگ اصطلاحات دوره مغول ۸۹، عروه ۵۶۷-۵۶۸.

۳۸- نوم.

نوم: Nom و نون Non در مغولی بمعنای شرع، دین، قانون مقدس، اخلاق، رساله مذهبی یا اخلاقی و وظیفه دینی است و آنچنانکه نوشته اند این کلمه در اصل سغدی بوده و بعداً از راه اویغور به مغولی راه یافته است. آقای محمد لوی عباسی به نقل از دیوان لغات الترك کاشغری در دائرة المعارف هند ۶۵ نوشته است: نوم: الملة والشریعة. و همو گفته است که ریشه این کلمه سنسکریت است و از لغت اوم گرفته شده.

۴۶- ابوسعید.

مراد بهادرخان از پادشاهان ایلخانی ایران (۷۱۶-۷۳۶) است وی پس از مرگ پدرش- اولجایتو- به کمک امیر چوپان و امرای دیگر از خراسان به سلطانیه آمد و بر تخت سلطنت نشست و به واسطه صغر سن، امور مملکت در دست امیر چوپان بود، چون ابوسعید به کبر سن رسید میان او و امیر چوپان اختلافات شدیدی روی نمود، امیر چوپان از سمنانی تقاضای وساطت کرد، سمنانی هر چند کوشید ابوسعید ملایم نشد و میان او و چوپان درگیری سخت واقع شد و سرانجام به دستگیری چوپان و مرگ او غوغای مزبور فرو نشست. بنگرید به: مطلع سعدین ۷۱-۷۲، طبقات سلاطین اسلام ۱۹۳-۱۹۵.

۴۵- خواجه رشید.

علاءالدوله در چهل مجلس و در بعضی رساله های کوتاه آورده است که خواجه

رشید گاهگاهی به دیدن او به خالقه صوفیاباد می‌رفته است. این خواهه رشید کیست؟ آیا مراد خواهه رشیدالدین فضل‌الله وزیر، مقتول ۷۱۸ هجریست؟

۵۳- کذب المنجمون.

حدیث نبویست. صورت کامل آن چنین است: کذب المنجون ورب الکعبة. بنگریده به: عروه ۲۸۴، کتاب الانسان الكامل ۱۹۸.

۵۳- من آمن بالنجوم فقد كفر.

حدیث نبویست. بنگرید به سخنان عزیز نسفی در انسان کامل ۱۹۸، و بحث سمنانی در عروه ۲۸۴ که پیرامون آن خبر آمده است. نیز رجوع کنید به تحقیق آقای مدرس رضوی در تعلیقات حدیقه ۷۲۱.

۵۳- محرك الكل أنت القصد والعرش.

سمنانی این بیت را از سروده‌های ابن سینا دانسته است. در نسخه‌های M و N مصرع دوم چنین است: «وغایته مالهما ممرمی والارض» که غلط می‌نماید. ابن ابی اصیبه در عیون الانباء ج ۲ ص ۳-۲۹، طبع بیروت ۱۳۷۶ ق، و ابن خلکان در وفیات الاعیان ج ۲ ص ۱۶۰-۱۶۱ بسیاری از اشعار ابوعلی سینارا آورده‌اند و لکن بیت مزبور در آن میان دیده نشد.

۵۶- من کتم علماً الجمه الله بلجام من النار.

حدیث نبویست، در جامع الصغیر ج ۲ ص ۶۴۰ به صورت «من کتم علماً عن أهله ألجم يوم القيامة لجاماً من نار» آمده و محشی آن کتاب، آن را، بدون دلیل و نمودن اسناد ضعیف دانسته است.

درس‌ن ابن‌ماجه ج ۱ ص ۹۷ بصورت «من كنتم علماً مما ينفع الله به في أمر الناس، أمر الدين، الجمعة الله يوم القيامة بلجام من النار» آمده است.

۶۰- وديگر «قل يا ايها الكافرون» که به اجماع مفسران به نزول «قاتلوا المشركين كافة» منسوخ است.

مراد آیه اول از سورة کافرون (۱۰۹) است که به آیه ۳۶ از سورة توبه (۹) نسخ شده است. و این نظر سمنانی محل تردید است زیرا آیه اول از سورة کافرون بوسیله آیه ۳۶ از سورة توبه نسخ نشده بلکه عده‌ای از عالمان به علم ناسخ و منسوخ آیه ششم از سورة کافرون را به آیه ۳۶ از سورة توبه منسوخ می‌شمارند که این نیز مورد اختلاف مفسران است چندانکه عده‌ای چون ابن‌المتوج منسوخ بودن آیه ۱ از سورة ۱۰۹ را بوسیله آیه ۹ از سورة ۹ پذیرفته‌اند و کسانی چون بیضاوی نپذیرفته‌اند و گویند: «این قسمت از آیه بر اذن در کفر یا منع از جهاد دلالت ندارد که بگوییم به آیه سیف نسخ شده است لذا بین این آیه و آیه سیف منافاتی نیست». بنگرید به: شرح الناسخ والمنسوخ ۳۲۰.

۶۱- شیخ سعدالدین گفته که: در قرآن هیچ حرفی زاید نیست.

سعدالدین محمد بن معین‌الدین محمد بن حموی بحرآبادی جوینی، متوفای ۶۵۰ هجری از مشایخ معروف سده هفتم هجریست که آراء و افکار او در سده هفتم و هشتم هجری در میان دیگر متصوفه رواج داشته و گاهگاهی به نقد و بررسی گرفته شده است. از او چندین کتاب و رساله و نامه به عربی و چند رساله کوتاه به فارسی مانده است که نگارنده آنها را در مقدمه رساله‌ای از او به نام المصباح فی التصوف ۳۶ - ۵۱ معرفی کرده‌ام. مهمترین مأخذ در ترجمه او مشیخه‌ایست که بوسیله غیاث‌الدین ابو الفتح هبه‌الله از عرفای سده هشتم پرداخته

شده و نسخه‌ای از آن به شماره ۲۱۴۳ در کتابخانه مرکزی دانشگاه تهران هست و عمده نکات آن را آقای دانش پژوه در فرهنگ ایران زمین ج ۱۳ ص ۲۹۸ بچاپ رسانیده‌اند.

باری این سخن سعدالدین حمویه در اینکه در قرآن هیچ حرفی زاید نیست در رساله فارسی او به نام «حرف و نقطه» آمده است که به اهتمام بنده، بانضمام رساله لطائف التوحید فی غرایب التفرید همو تصحیح و تحشیه شده و آماده چاپ است.

۶۳- خلق الله آدم علی صورته.

حدیث موضوعی است که در کتب صوفیه، بسیار به آن استناد می‌شود. در صحیح مسلم ۸: ۳۲ بصورت «إذا قاتل أحدكم أخاه فليجتنب الوجه فان الله خلق آدم علی صورته» و در جامع الصغير ۱: ۶۰۶ بصورت «خلق الله آدم علی صورته وطوله ستون ذراعاً، ثم قال: اذهب فسلم علی أولئك النفر... فاستمع ما يحيونك فانها تحيتك وتحية ذريتك، فذهب فقال: السلام عليكم، فقالوا: السلام عليك ورحمة الله، فزاده ورحمة الله فكل من يدخل الجنة علی صورة آدم فی طوله ستون ذراعاً، فلم تزل الخلق تنقص بعده حتی الآن» آمده است. و در روایات دیگر بصورت «خلق آدم علی صورة الرحمن» نیز دیده می‌شود.

۶۴- شیخ عبدالرحمن.

مراد نورالدین عبدالرحمن اسفراینی کسرقی است که در شوال ۶۳۹ در خانقاه شیخ ابوبکر کتانی در روستای کسرق متولد شد و بنا بگفته سمنانی در تذکرة المشایخ ۱۵۵ در جمادی اول در ۷۱۷ در بغداد در گذشت و همانجا بخاک سپرده شد. او مراد خواستنی و مطلوب علاءالدوله بود و علاءالدوله

شدیداً به او گرایش داشت. از اسفراینی آثاری به زبان فارسی و عربی به نامهای کاشف الاسرار و رساله پاسخ و پرسش و کیفیة التسلیک و نامه‌های پر مغز او به سمنانی و دیگران بازمانده است که بیشترین آنها را آقای هرمان لندلت با ترجمه و مقدمه‌های فرانسوی و انگلیسی بچاپ رسانیده‌اند نیز بنگرید به : نفحات الانس ۴۳۸، روضات الجنان ۲: ۲۹۷، سلسله‌الاولیاء ش ۲۴۴.

۶۶- شیخ علی لالا.

علی لالا فرزند سعید فرزند عبدالجلیل لالا غزنوی از مشایخ نامبردارسده هفتم هجریست که در واقع غیر مستقیم زیر نظر نجم کبری و بصورت مستقیم تحت نظر مجدالدین بغدادی تربیت شده و نیز به صحبت بسیار از مشایخ از جمله شیخ احمدی سوی در ترکستان رسیده است. عده‌ای چون نوربخش قهستانی در سلسله‌الاولیاء ش ۲۱۵ او را جوینی الاصل اسفراینی الموطن خوانده‌اند که درست نیست و صواب همانست که جامی در نفحات ۴۳۵ آورده که پدر او پسر عم سنائی و از مردمان غزنه بشمار می‌رفته است. وفات او را سمنانی در تذکرة المشایخ ۱۵۵ بسال ۶۴۲ در اسفراین ذکر کرده است. نیز بنگرید به: تاریخ گزیده ۶۷۲، روضات الجنان ج ۲ ص ۳۰۰. بیشترین اطلاعاتی که جامی در نفحات ۴۳۵ و کربلائی در روضات ۲: ۳۰۰ درباره علی لالا داده‌اند از همین رساله چهل مجلس اخذ کرده‌اند و گفتنی است که آقای استخری در اصول تصوف ۲۳۶ مدفن علی لالا را همان گنبد لالا در اصفهان دانسته است که باتوجه به گفته سمنانی در تذکرة المشایخ جای تأمل دارد.

۶۶- درین گو شانه یعنی صوفی آباد.

گوشانه: گوشه، قسمتی دور افتاده از زمین و خانه. نزاری قهستانی گوید:

به نقل فرهنگ جهانگیری ۲۰۸۶: ۲.

هنوزم عشق می دارد ز نکبت در پناه ارچه
خرد بر من برون آرد زهر گوشانه غوغایی

۷۰- الدنيا مزرعة الآخرة.

در کتب صوفیه بعنوان حدیث نبوی آمده است، سبکی در طبقات الشافعیه ج ۴ ص ۱۷۰ نوشته است: «حدیث الدنيا مزرعة الآخرة روى البيهقي في الزهد من رواية قيس بن حازم عن جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يتزود في الدنيا ينفعه في الآخرة». مؤلف اللؤلؤ المصروع ۳۶ درباره آن گوید: «قال السخاوی لم اقف عليه (ای مسندا) مع ایراد الغزالی له فی الاحیاء». نیز بنگرید به: احادیث مثنوی ۱۱۲.

۷۱- و ابرندان آب دادن.

ندانستن: نتوانستن، توانایی نداشتن، قدرت نداشتن.

۸۲- پدر شیخ علی لالا مرید شیخ ابویوسف همدانی بوده.

پدر شیخ علی لالا، سعید بن عبد الجلیل لالا غزنوی است از ناموران سده ششم هجری، و بنا به گفته جامی پسر عم سنائی غزنوی. نوربخش قهستانی می نویسد: «كان من اكابر الأولیاء واعیان هذه الطائفة، وهو ابن عم السنائی وابورضى الدين علی لالا، لقب شیخه بسلاما، و أراد به الأخ بلسان الهم-روى و الهم-روزی لاختصاصه و قبوله عند شیخه الامام أبی یوسف الهمدانی، عاش مائة و ثلث

و خمسين سنة، و هو من اهل الكشف و الشهود و التجليات الصورية و المعنوية والصفاتية والذاتية». بنگرید به: نفحات الانس ۴۳۵، سلسله‌الاولیاء ش ۹۲.

و اما ابویوسف همدانی؛ نام او را ابن خلکان در وفیات ج ۲ ش ۸۴۰ یوسف بن ایوب بن یوسف بن الحسین بن وهرة نوشته، و در الباب ج ۱ ص ۱۸۶ او را بوزن جرد (بفتح زاء و نون) قید کرده که از قصبه‌های همدان بشمار می‌رفته است. ابویوسف همدانی در ۴۴۱ یا ۴۴۰ هجری زاده شد و در ۵۳۵ در بامبین از توابع بادغیس درگذشت. آثاری از او بجای مانده است مانند رتبة الحیات که باهتمام آقای دکتر ریاحی بسال ۱۳۶۲ بچاپ رسیده. نیز مقامات او را که ظاهراً خواجه عبدالخالق غجدوانی نگاشته آقای سعید نفیسی در فرهنگ ایران زمین ج ۲ ص ۱-۱۸ بچاپ رسانیده‌اند. مرحوم نفیسی در تاریخ نظم و نثر ۷۱۸ اثری دیگر به زبان فارسی به نام شرح منازل السائرین به او نسبت داده‌اند و آقای ریاحی در مورد این اثر همدانی نگاشته است: «مرحوم نفیسی شرحی به فارسی بر منازل السائرین خواجه عبدالله به او نسبت داده است نفیسی مأخذ خود را ذکر نکرده و من گمان می‌کنم که همان است که بروایت جامی نجیب‌الدین بزغش در خواب از خواجه یوسف شنیده بوده است.»

من بنده می‌پندارم که یا مرحوم نفیسی به مأخذی غیر از نفحات نظر داشته و یا نسخه‌ای از شرح منازل السائرین همدانی در اختیار او بوده است و گرنه، نه نظر نفیسی و نه نقد گونه دکتر ریاحی، هیچ يك صائب نیست؛ زیرا آنچه جامی از صورت رؤیای نجیب‌الدین بزغش نقل می‌کند مبتنی است بر اینکه ابویوسف همدانی بغیر زبدة (= رتبة) الحیات، مصنفاتی دیگر و بهتر از آن نیز داشته است به نامهای منازل السائرین و منازل السالکین. و هیچ نصی نداریم که منازل السائرین، شرح منازل پیرهری باشد و نیز نمی‌توان منازل -

السائرین و منازل السالکین را يك كتاب واحد بشمار آورد مگر آنکه کلمه‌ای که دوم بار بصورت «منازل» آمده کلمه دیگری، مثلاً «مسالک» باشد. بنگرید به نفحات ۳۷۶-۳۷۷، قیاس کنید بساد کتر ریاحی: مقدمه رتبة الحیات ۱۳۶، نفیسی: فرهنگ ایران زمین ۲ : ۱-۱۸.

۸۹- شیخ احمد گورپانی.

جمال‌الدین احمد ذاکر چورپانی (= گورپانی، جورفانی، جوربانی) از مشایخ بنام سده هفتم هجریست از اصحاب علی‌الا و شیخ شیخ عبدالرحمن اسفراینی بود و بعلمت آنکه ذکر چهار ضربی را بنیاد گذارد و نیز بدلیل آنکه اصل ذکر را در سیر و سلوک رکنی مهم برمی گرفت به سلطان‌الذاکرین نیز معروف شد. وی از قریه گوزپان بود که از توابع اسفراین بشمار می‌رفته و به صورت «کوران» در کتب بلدان و مسالک آمده است. نوربخش قهستانی درباره او گوید: «کان اوحسداً الاولیاء مرشداً صاحب همه عالیة، وهو حفظ وصية شیخه، اختار الخلوة واعتزل من الناس مدة، واشتغل بالذكر والرياضة والمجاهدة كما أمر به حتى لقب بالذكر وصار وفاته يوم السبت سلخ ربيع الآخر سنة سبع و ستين و ستمائة». علاءالدوله در همین رساله اطلاعات ارزنده‌ای پیرامین او داده بطوریکه گفتارش درین خصوص، مأخذ اصلی جامی در نفحات - در ترجمه احمد گورپانی ۴۳۷ - و کسر بلائی در روضات المجتبان ۲ : ۳۰۳ بوده است. نیز بنگرید به : تذکرة المشایخ ۱۵۵، الباب ۳ : ۱۱۷.

۹۰- و در آن وقت ذکر دوضربی باید گفت.

شیوه گفتن ذکر دوضربی ظاهراً چنین بوده است که کلمه افضلیه لا اله الا هو را به دو قسمت، یعنی قسمت نفسی (= لا اله) و قسمت اثبات (= الله)

تقسیم می کرده اند بطوریکه «لا اله» را از جانب راست خود برمی آورده اند و دم «الا اله» را از جانب چپ بشدت به دل فرو می برده اند.

۹۰- ذکر چهار ضربی

بنا بر گفته کربلائی در روضات الجنان ۲ : ۳۰۰-۳۰۱ این ذکر که سلسله علاءولویه به آن مشغول بوده اند بانی آن شیخ احمد جوهرپانی بوده است و قاعده ذکر مذکور آنست که سالک مربع نشیند و دستهارانزدیک به سرزانوبنهد و چشم برهم نهاده ازدرون دیده نظر بر میان دوا بروی خود یادرمیان حلقه های «الله» باید داشت و استحضر بصورت شیخ نمود و کلمه «لا» را از بالای ناف برآورد و کلمه «اله» را بجانب پستان راست فرود آورد و کلمه «الا» را بسوی بالای سر برآورد و کلمه «الله» را بجانب پستان چپ فرود آورد با رعایت شد ومد کلمه الله را. ومعنی کلمه را چنین بخاطر بگذرانند که : نمی خواهم هیچ چیز غیر از خدا، تا الهه باطله «أفرایت من اتخذ الهه هواه» منفی گشته، باطن از کدورات الهه صفات نفس اماره مصفی گردد».

۹۱- عبدالله غرجی.

از اصحاب ممتاز سمنانی بوده و از یکی از دیه های غرجستان. پدر وی در خردی فوت شده و او در کودکی با جماعتی به سمنان رفته و زیر نظر پیر سمنان تربیت شده است «و به حسن التفات شیخ به مقامات عالیه رسیده و آنقدر التفات و اهتمام که شیخ را نسبت به وی بوده است معلوم نیست نسبت به کسی دیگر بوده باشد چنانچه از رباعیاتی که در مخاطبه وی گفته اند معلوم می شود. و چون بمرتبه تکمیل و ارشاد طالبان رسیده، حواله وی ولایت طوس شده است آنجا آمده و به ارشاد طالبان مشغول گشته، پادشاه وقت

از وی استدعا نموده که با وی در بعضی محاربات که با اعدا داشته همراه باشد، همراه شده و در آنجا در محاربه، مرتبه شهادت یافته و جسد مبارک وی را بطوس نقل کرده‌اند و قبر وی آنجاست». نفحات الانس ۴۴۸.

۹۵- صوفی آباد.

دهی است از دهستان سرخه که در دوازده کیلومتری سمنان قرار دارد. بنگرید به : تساریخ سمنان ۴۲۰-۴۲۱. یکی از خانقاههایی که سمنانی در سمنان آباد کرد خانقاهی بوده در صوفی آباد مزبور، که اکنون نیز آثاری از آن خانقاه باقی مانده و مقبره شیخ سمنان نیز در آنجا واقع شده است. نگارنده عکسهایی از آن خانقاه را به یاری دوست و عزیز ارجمند آقای علی کاظمی حقیقی تهیه دیدم و در مؤخره عروه بچاپ رسانیدم. بنابه اظهار سمنانی در عروه، خانقاه صوفیاباد را باغی نیز بوده که مریدان در آن به کشت و زرع و تأمین مایحتاج خانقاه مشغول بوده‌اند.

۹۶- و آغاز کتاب مطلع النقط از آنجا افتاد.

مراد مؤلفه‌ایست در تفسیر قرآن به نام مطلع النقط و مجمع اللقط که ذکر آن در عروه ۳۳۱ و بیان الاحسان ۲۸ پ نیز آمده است. بنگرید به : مقدمه نگارنده بر همین رساله.

۹۷- اخی علی مصری.

از ترجمه وی بطور دقیق اطلاعی نداریم از فحوای کلام شیخ علاءالدوله برمی آید که وی مقام شیخی داشته بوده و با جمعی از مریدان خود به خدمت

سمنانی آمده و شیخ علاءالدوله نیز تعبیر واقعات مریدان صوفی آباد و پاره‌ای از آموزشهای ابتدایی را بعهدہ او گذارده بوده است. شرح حال علی مصری در نفحات الانس جامی ۴۴۳-۴۴۴ بعینہ از همین رسالہ چهل مجلس برگرفته است.

۹۷- اول حکایت از بدایت خود چنانچه در عروہ مسطور است با او تقریر کرد.

سمنانی در العروۃ لأهل الخلوة والجلوة، فصل اول از باب ششم، به شرح حال خود مفصلاً توجه داده است. بنگرید به چاپ نگارنده ۲۹۶ به بعد.

۱۰۰- دیگر آن روز درویشی حکایت شیخ صفی‌الدین که در اردبیل است آغاز کرد و گفت ما را بجبر آنجا باز می‌داشت... و به کثرت مریدان تفاخری دارد.

اسناد موثقی که در باب شیخ صفی‌الدین بجای مانده، کثرت بی‌اندازہ مریدان خانقاه او را در اردبیل تأیید می‌کند چندانکه گاه در روزی به هزار گوسفند جهت اطعام مریدان نیاز بوده است. تعداد مریدانی که بطرف اردبیل می‌رفته‌اند بنابر روایاتی در ظرف سه ماه بالغ بر سیزده هزار نفر بوده است. بنگرید به : سلسلۃ النسب صفویہ ۳۸، تاریخ ادبی ایران ۵۱:۴.

اما در اینکه وی مریدان را بجبر در خانقاه نگاه می‌داشته هیچ سند و روایتی که سخته بنماید نداریم و علاءالدوله نیز در همین رسالہ این سخن را رد کرده و به اینکه او- شیخ صفی - راه حق را می‌نموده، و از آنکه سخن حق بر زبان می‌آورده، او را ستوده است.

۱۰۷- دوچار خوردده.

دوچار = دوچار = دچار: برخورد ناگهانی، رسیدن به شخصی یا چیزی
ناموافق، یا جانوری درنده، یا امری نامالایم دوچار خوردن ظاهراً از
کاربردهای گونه فارسی سمنان در سده ۷ و ۸ و یا از استعمالهای زبانی امیر
اقبال سیستانی بوده است بجای دچار شدن.

۱۱۵- شو نیزیه.

جایگاهی بوده است در بغداد، که مسجد شیخ جنید در آنجا واقع بوده
و در کنار آن خانقاهی قرار داشته که سالهای متمادی محل اجتماع صوفیان
بوده، و بقول یاقوت بزرگان مشایخ تصوف مانند رویم و سمنون و جعفر
خلدی نیز در صحن همان خانقاه دفن شده اند. بنگرید به: معجم البلدان
۳: ۳۷۴، مرصداطلاع ۲: ۸۲۱. شیخ شیخ علاءالدوله سمنانی یعنی
عبدالرحمن کسرقی نیز در همان خانقاه به ارشاد سالکان می پرداخته و تا آخر
عمر در همانجا مستقر بوده است.

۱۱۸- دعای الحلاج وقت صلبه.

این دعا در همه نسخه ها بسیار مغشوش و مخدوش و محذوف ثبت شده است
ماسینیون در اخبار الحلاج ص ۷ در بررسی که ازین دعا کرده به چهل مجلس،
نسخه بادلیان نیز توجه داشته است باری دعای مزبور با توجه به روایت عبدالله بن
احمد بن محمد سعیدالدین فرغانی در کتاب منتهی المدارک ج ۱ ص ۳۰،
طبع مصر ۱۲۹۳ ق تصحیح شد. نیز قاضی حسین بن معین السدین میدی
دعای مورد بحث را در فواتح سبعه آورده و نجم دایه در مرصادالعباد ص

۱۸۹ ضمن بحث از وجود بشری، پاره‌ای از آن را نقل کرده است. نیز بنگرید به: تجارب السلف ۲۰۰، مقالات قزوینی ج ۳ ذیل ترجمه شمس الدین کبشی.

۱۲۵- اخی علی دوستی.

ابوالبرکات تقی الدین علی دوستی سمنانی از اصحاب و مریدان نامبردار سمنانی بشمار می‌رود که سمنانی به او علاقه بسیار داشته و بار سوم که عروه را کتابت و تهذیب کرده به خواهش همو و به او تقدیم داشته و از او بعنوان «فرزند عزیز» یاد کرده است. بنگرید به: عروه ۳۸۱.

جامی در نفحات در ترجمه امیرسید علی همدانی ص ۴۴۷ نوشته است که علی دوستی راهنما و مرشد همدانی بوده و بعد از وفات دوستی به شیخ محمود مزدقانی مراجعه کرده است.

عده‌ای در کلمه «دوستی» اختلاف کرده و گفته‌اند که «دوسی» درست است نه دوستی. مستند ایشان آنکه طایفه‌ای بودند در سمنان به نام عبدوس که علی دوسی از جمله آن طایفه بشمار می‌رود. بنگرید به: ذبیح ۲۸۱.

۱۳۰- خربنده.

سلطان الجایتو پسر ارغون مراد است که بین سالهای ۷۰۴-۷۱۵ حکومت کرد. هنگام جلوس بیست و چهار سال داشت، مادرش - اروک خاتون - او را غسل تعمید داد و به نام نیکولاس، دین مسیح را برایش برگزید ولی دیری نپایید که بر اثر ترغیب زوجه‌اش به دین اسلام گرایید. در آغاز سلطنت او را به لقب خربنده می‌خواندند رشیدالدین وزیر در جامع التواریخ در سبب پیدایش این لقب و وجه تسمیه آن سروده است:

دوش در نام شاه خربنده	فکر میکرد ساعتی بنده
که مگر معنی درین اسمست	که از آن غافلست خواننده
اندرین حیرتم بگوش آمد	کای هواخواه شاه فرخنده
معنی در حروف این لفظست	که بشاه است سخت زبنده
عقد کن از ره حساب جمل	يك بیک حرف شاه خربنده
تابدانی که هست معنی آن	سایه خاص آفریننده
نه حروفست آن و پانزده این	که بعقدند هر دو مانده...

دولتشاه در وجه تسمیه خربنده نوشته است که چون غازان خان برادر الجایتو به سلطنت رسید، الجایتو از او فرار کرد و چندین سال باره‌های گوسفند و اسب و خر در کرمان سرگشته بود و رمه‌بانی می‌کردارین رو او را خربنده گفتند. وجه تسمیه دیگری که در سبب اسم خربنده بر الجایتو گفته‌اند اینست که وی بسیار زیبا و جمیل بود پدرش برای دفع چشم‌زخم او را بدین نام نامید یعنی خواست که با اسم قبیح، جمال زیبای او را از زخم چشم مصون بدارد. بنگریده: جامع التواریخ ج ۱ ص ۵، تذکرة الشعراء ۲۱۷. الجایتو بعد از چندی بوسیله جمال‌الدین حسن بن مطهر حلی به تشیع گرایید و سبب رونق تشیع در ایران شد. بنگریده: سفرنامه ابن بطوطه ۲۱۸:۱.

۱۳۲- عم من که وزیر او بود.

مراد از عم علاءالدوله سمنانی، ملك جلال‌الدین مخلص سمنانی است. وی از اوان حکومت ارغون به خدمت او وارد شد بعد از قتل شمس‌الدین محمد صاحب‌دیوان در سال ۶۸۳ سمت وزارت ارغون را بعهده گرفت دیری نپایید که بر اثر ارتباط با بوقا و خصومت سعدالدوله یهودی از کار برکنار شد چون سعدالدوله امیر بوقا را در ۶۸۷ بقتل رسانید ارغون بر اثر سعایت و اغوای سعدالدوله، جلال‌الدین مخلص را در هژده رجب ۶۸۹ بقتل رسانید. بنگریده:

دستورالوزراء ۲۹۵.

۱۳۵- شاکمونی درنون نگفته است که... الخ.

نونNON: قانون مقدس، رساله و کتاب مذهبی. بنگرید به تعلیق صفحه ۳۸
که ذیل نوم NOM توضیح داده شد.

۱۳۹- سفره کشیدن.

سفره گسترانیدن، سفره انداختن، سفره پهن کردن.

۱۴۲- واینکه «الصالح خیر» میان زن و شوی است نه میان مسلمانان و کفار.

البته این نظر علاءالدوله که «الصالح خیر» ناظر بر روابط خصم آمیز زن و شوی است مورد نظر مفسران بوده، اما در زمینه قتل و حرب میان مسلمان و کافر نیز نه تنها مورد توجه مفسران بوده است بلکه بعضی از عارفان نیز تعبیراتی نظیر آن استنباط کرده اند چنانچه نجم دایه رازی در مرصاد العباد ۲۷۲ می نویسد: «چون پادشاه را واقعه ای افتد یا حادثه ای پیش آید از قبیل خصوم و معاندت با سلاطین دیگر، به مصابرت و سکونت و تدبیر صالح و رأی صائب آن کار را تدارکی کند که پادشاه را به حرب و قتال در معرض خطر نیندازد و الصالح خیر را کار فرماید...».

۱۴۳- واین کپک که خصم ایشانست.

کپک خان از جمله خاناتی است که بوسیله جفتای تأسیس شده و در نواحی ماوراءالنهر و کاشغر و بدخشان و بلخ و غزنه حکم می رانده اند. از موقعیت

تاریخی این دسته از خانات اطلاعات دقیقی در دست نیست، استانی لین پول بر اساس تتبعاتی که داشته جدولی تطبیقی، ولی تقریبی از دوران حکمرانی آنان بدست داده است و از آن برمی آید که این کپک خان در سالهای ۷۰۹ و همچنان در سال ۷۱۸ از حاکمان بانفوذ این خانات بوده است. بنگرید به: سلاطین اسلام ۲۱۳-۲۱۶.

۱۴۳- یرلیغ

کلمه مغولی است بمعنای فرمان، فرمان پادشاه، فرمان مکتوب پادشاه. و بصورت های یرلغ و یارلیغ و یارلیق نیز ضبط شده است. بنگرید به: فرهنگ اصطلاحات دیوانی دوران مغول ۲۶۲-۲۶۳.

۱۴۵- جمال الدین درگزینی.

نوربخش قهستانی در سلسله الاولیاء، ش ۱۶۳ درباره او گوید: «کان من کبار الاولیاء المرشدين من ارباب الاحوال والمقامات والرياضات و المجاهدات والاربعمينات والمکاشفات والمجاهدات والمعاينات والتجليات، وهو صاحب كثير آمن اولیاء زمانه، لكن في آخر الامر لبس خرقه الارشاد من يد عماد الدین السهروردي، وهو ابوشرف الدین الدرگزینی وشيخه، وهو عمر كما قيل فوق مائة سنة».

۱۴۸- الصوفی ابن الوقت، الوقت سیف قاطع.

وقت در نظر صوفی، حال حاضر است بی توجه به ماضی و مستقبل. و چون صوفی هیچ آبی از آنات را از دست نمی دهد و با حال موجود زنده است او را ابن وقت گویند، و وقت را به سیف و شمشیر تشبیه کنند و این تشبیه بدان

معنی است که «وقت به امضا و اجراء مراد حق تعالی بر جمیع مرادات و احوال غالب آید و آن را بر مقتضای حکم خود قطع کند بر مثال سیف». مصباح الهدایه ۱۳۹، نیز بنگرید به: اللمع ۳۴۲، کشف المحجوب هجویری ۴۸۰.

۱۶۲- عمارت واشگونه.

واشگونه = باشگونه = باژگونه: وارون، سرنگون. عمارت سرنگون، عمارت ناراست و وارون. درویش و رامین نیز نمونه این بدل صوتی دیده می شود:

چرا خواهیم گیتی را نمونه چوما داریم طبع واشگونه

۱۷۶- و آنکه حکیم ترمذی... گفته اند که بدایة الاولیاء نهایة الانبیاء.

ابو عبدالله محمد بن علی بن حسین (حسن) بن بشر، مشهور به حکیم ترمذی یکی از مشایخ متفکر سده سوم هجریست که بقول هجویری در کشف المحجوب فرقه حکیمیان در تصوف بدو منسوب است. وی به مسأله ولایت بسیار توجه داشته و دقایق نازکی درین زمینه عرضه داشته است. برای احوال و اقوال وی بنگرید به: کشف المحجوب هجویری ۱۶۴، تذکرة الاولیاء ج ۱ ص ۹۱، نفحات الانس ۱۱۸، مقدمه عثمان یحیی بر کتاب ختم الاولیاء ۹-۱۱، بدو شأن الحکیم ترمذی ۱۴-۳۱. اما آن قول را که بدایة الاولیاء نهایة الانبیاء باشد در اثر معروف ترمذی، یعنی ختم الاولیاء ندیدم، نیز بنگرید به: به تعلیقه ۱۷۷.

۱۷۷- بدایة الاولیاء نهایة الانبیاء.

با آنکه تفسیر این عبارت بسیار مشهور و معمول و بحث انگیز در میان صوفیه

سده هفتم و هشتم هجری را خود سمنانی به نقل از سخنان شیخ خود یعنی عبدالرحمن اسفراینی عرضه داشته است ولی چون آن تعبیر بصادقتی تمام و عبارتی روشن تر در کاشف الاسرار اسفراینی ۵۴ - ۵۵ آمده است برای روشن شدن مطلب ذیلاً به تفسیر اسفراینی توجه می‌دهم: «... عزیزی روایت کرد که شیخ سعدالدین حموئی... گفته است: بدایة الاولیاء نهایت الانبیاء. و درین سخن مناقضتی نیست... زیرا که سخن شیخ در سلوک شریعت است، یعنی مصطفی صلعم در کمال نهایت نبوت بود که این آیه فرو آمد که: الیوم اکملت لکم دینکم... پس این نعمت شریعت محمدی بود که در کمال نبوت بنهایت رسیده بود. ازین روی کمال شریعت در نهایت نبوت آمد و گرفتن تمامی شریعت ابتدای ولایت باشد. لاجرم این سخن راست باشد که بدایة الاولیاء نهایت الانبیاء».

۱۸۳- از در کرباس بیرون آمدن.

کرباس: طهارت خانه‌ای بوده است که بر بالای اطاق و سرای سازند، محوطه درون سرای، خلوتخانه شاه یا امیر، دربار شاه.

۱۹۳- خواجه حسن نیز نمی‌توانست که به خدمت سلطان در آید.

مراد احمد بن حسن میمندی از وزیران مدبر و فاضل روزگار محمود غزنوی بود و مدت بیست سال در زمان محمود و مسعود وزارت کرد و در اواخر محرم ۲۴ هجری وفات یافت. بنگرید به: لباب الالباب ۱: ۳۶ دستورالوزراء ۱۳۹.

۱۹۳- شیخ مجدالدین بغدادی.

شرف بن مؤید بن ابی الفتح بغدادی از بزرگترین مشایخ سده هفتم هجریست که کنیت او را ابوسعید و لقبش را مجدالدین آورده‌اند. او از قریه بغدادك خوارزم است و به خاطر اینکه افسانه انتقال او را از بغداد به خوارزم توجیه کنند به بغدادش نسبت داده‌اند. وی به دستور محمد خوارزمشاه در جیحون انداخته شد و بقتل رسید. این واقعه را بین سالهای ۶۱۳ و ۶۱۹ و ۶۵۴ (۹) می‌نویسند که دومین تاریخ یعنی ۶۱۹ به دلیل مرگ شیخ نجم‌الدین کبری که به سال ۶۱۸ اتفاق افتاده دیر می‌نماید و سال ۶۵۴ که در نوشته آقای لندلت (مقدمه کاشف الاسرار ص ۹) آمده غلط محض است.

اطلاعاتی که علاءالدوله در ملفوظات خود درباره مجدالدین داده است بیشترین آنها مورد استفاده جامی در نفحات ۴۲۴ و کربلائی در روضات الجنان ۳۱۲:۲ قرار گرفته. معاصران نیز درباره وی اشاراتی دارند و مختصری در ترجمه او پرداخته‌اند ولیکن باید گفت که هنوز قدر مسلم و آراء و عقاید و آثار او به تحقیق و بررسی برگرفته نشده و آن چنانکه شایسته مقام اوست چیزی پرداخته نشده است. آقای ی. ا. برتلس چهارده رباعی فارسی را از طریق هفت اقلیم و مجالس العشاق و ریاض العارفین فراهم آورده و به نام رباعیات مجدالدین بغدادی بچاپ رسانیده است، بنگرید به تصوف و ادبیات تصوف ۴۵۷-۴۵۹، ولی همچنانکه خود برتلس گفته است نسبت همه آن رباعیات به بغدادی محل تردید است. از سوی دیگر در متونی که بعد از مرگ برتلس بچاپ رسیده است اشعاری دیده می‌شود که از بغدادی دانسته شده که در تذکره‌ها و رباعیات برتلس نیامده و این اشعار در بعضی موارد بطور قطع از بغدادی است. مثلاً این رباعی بغدادی را اسفراینی که مرید وی بوده و از او به نام «شیخ ما و سلطان ما» و «مجدالدین ما» یاد کرده در کاشف الاسرار

۴۲ آورده است:

آن را که بود ز بندگی آزادی
غمگین نبود از غم و شاد از شادی
از حضرت عزت که نظرگاه دلست
باز افتادی به هرچه باز افتادی

هنگامی که این تعلیق را بر چهل مجلس می نوشتم بعلت نابسامانی های ناشی از بی خانگی و بی وطنی برگه های کتابشناسی تصوف و عرفان که نتیجه چندین سال تتبع و تحقیق بنده در زمینه آثار صوفیه است در دسترس بنده نبود چه بنده قریب به هفت هشت رساله از مجدالدین بغدادی در کتابخانه های جهان می شناسم که باید به تصحیح و چاپ آنها اقدام شود.

۱۹۵- و مرسوم ثبت کرد.

مرسوم: جیره و مواجب، اجرا، جامگی. «و طیبیان باشند که از آن موقوفه مرسوم ستانند». سفرنامه ناصر خسرو ۳۰.

۱۹۵- چشم من بغنود.

غنودن: آرمیدن، آسودن. خوابیدن چشم بجهت استراحت و آرمیدن.

۱۹۵- امام الحرمین.

عبدالملک بن عبدالله بن یوسف بن عبدالله بن یوسف بن محمد جوینی نیشابوری معروف به امام الحرمین از فقها و اصولیان و متکلمان و مفسران بنام سده پنجم هجریست در ۴۱۹ زاده شده و در ۴۷۸ در محقه نیشابور در گذشته

است. از اوست: نهاية المطالب فی درایة المذهب، الشامل فی اصول الدین، تفسیر القرآن. بنگرید به: وفيات الأعیان ابن خلیکان ۱ : ۳۶۱، طبقات الشافعیه ۳ : ۲۴۹. الشامل امام الحرمین که از امهات مآخذ در شناخت کلام اشعری است بوسیله ع. س. النشار در ۱۹۶۹ بچاپ رسیده و قسمتی از آن نیز به اهتمام ر. م. فرانک، توسط شعبه تهران مؤسسه مطالعات اسلامی دانشگاه مک گیل به سال ۱۳۶۰ منتشر شده است.

۱۹۷- الایمان یمان والحکمة یمانیة.

حدیث نبویست که در صحیح بخاری ۱ : ۶۹ و صحیح مسلم ۱ : ۷۳ ضمن دو حدیث زیر آمده است:

(۱) جاء اهل الیمن هم أرق أفئدةً وأضعف قلوباً. الایمان یمان والحکمة یمانیة. السکينة فی اهل الغنم. والفخر والخیلاء فی الفدادین اهل الوبر. قبل طلوع الشمس.

(۲) أناکم اهل الیمن. هم ألین قلوباً و أرق أفئدة. الایمان یمان والحکمة یمانیة. رأس الکفر قبل المشرق.

در جامع الصغیر ۱ : ۴۷۸ بصورت «الایمان یمان» آمده و محشی آن کتاب آن را حدیثی صحیح دانسته است. نیز بنگرید به روایت احمد حنبل که آقای بدیع الزمان فروزانفر - نورالله قبره - آن را در احادیث منوی ۷۳ آورده اند.

۱۹۷- موفق الدین کواشی.

موفق الدین احمد بن یوسف بن حسن بن رافع بن حسن بن سدیدان شیبانی موصلی کواشی از مفسران معروف سده ششم و هفتم هجریست. وی به سال

۵۹۱ در کواشه موصول زاده شد و در ۶۸۰ در موصل وفات یافت. تفسیری دارد به نام تبصرة المتذکر وتذکرة المتبصر. بنگرید به: طبقات الشافعية ۱۸:۵، بغية الوعاة ۱ : ۴۰۱.

۲۰۱- الصوفي غير مخلوق روا نیست از بزرگان صوفیه.

این سخن از ابوالحسن خرقانی است و بعضی نیز آنرا از منسوبات خرقانی می‌دانند. سمنانی در همین رساله به شرح آن سخن پرداخته است پیش از سمنانی نجم‌الدین دایه رازی، متوفای ۶۵۴ نیز بر این سخن خرقانی شرحی نگاشته و آن شرح را به نام «رسالة العاشق الى المعشوق» خوانده است.

۲۲۰- الفقر سواد الوجه فی الدارين.

حدیث نبویست. شیخ عباس قمی در سفینه البحار ۲ : ۳۷۸ ضمن احادیثی در مدح فقر محمود، آن را آورده است. و حدیث مزبور را نیز در پی این شعر حافظ - :

دولت فقر خدایا به من ارزانی دار
کین کرامت سبب حشمت و تمکین منست

- نقل کرده است.

۲۰۳- کادالفقر أن یکون کفراً.

حدیث نبویست. در جامع الصغیر ۲ : ۲۶۶ با تتمه‌ای باینصورت آمده : «کادالفقر أن یکون کفراً، وکادالحسد أن یکون سبق‌القدر». صوفیه به این خبر

و خبر «الفقر سواد الوجه» بسیار می پردازند، شاه نعمه الله ولی هردو حدیث را نزدیک به نظر سمنانی شرح کرده است. بنگرید به: رسایل او ج ۱ ص ۱۶۸-۱۶۹، سفینه البحار ج ۲ ص ۳۷۸.

۴۰۴- درویشی پرسید که آنکه محی الدین اعرابی حق را وجود مطلق گفته معاقب بود در قیامت یا نه؟

سؤال مزبور در مجالس سمنانی این نکته را روشن می کند که قضاوت علاءالدوله در چهل مجلس بعد از تألیف عروه وردو بدل شدن نامه ها و مکاتبات میان سمنانی و عبدالرزاق کاشانی رخ نموده است زیرا نه تنها سمنانی در چهل مجلس ملایم تر شده بلکه مریدان را نیز به خداشناسی ابن عربی توجه داده در حالی که در عروه شیخ اکبر را زندیق و غیر قابل ارشاد دانسته است. بنگرید به: تعلیقه ۲۰۵ همین رساله، و عروه ۳۵-۳۷.

باری همچنانکه در مقدمه همین رساله مفصلاً آورده ام علاءالدوله فقط از يك نظر گاه بر ابن عربی ایراد گرفته هر چند که در بحث پیرامون «الصوفی غیر مخلوق» و دیگر سخنان شطح آمیز صوفیه، به شطح گونه های ابن عربی نیز اشاره می کند ولی همه را تفسیر کرده و راه حل آنها را نموده، اما در اینکه ابن عربی حق را وجود مطلق گفته، راه حلی نیافته و این رأی او را به انتقاد گرفته است. جامی در نفحات الانس ۵۵۴ به نقل نوشته یکی از مردمان عصری در پاسخ انتقاد سمنانی نوشته است: «شیخ رکن الدین علاءالدوله قدس الله تعالی روحه به بزرگی و کمال حضرت شیخ (= ابن عربی) رضی الله عنه در بسیاری از حواشی فتوحات اعتراف نموده است... اما وی را در آن معنی که حضرت حق را وجود مطلق گفته است تخطئه، بلکه تکفیر کرده است و بعضی از اهالی عصر که سخنان هردو شیخ را تتبع بسیار کرده بود [و] به هردو اخلاص و اعتقاد تام داشت در بعضی از رسایل خود نوشته است که: در حقیقت

در حقیقت توحید میان ایشان خلاف نیست و تخطئه و تکفیر شیخ رکن الدین علاءالدوله مرشیخ را رضی الله عنه راجع به آن معنی است که از کلام شیخ فهم کرده است نه به آن معنی که مراد شیخ است زیرا که وجود را سه اعتبار است: یکی از اعتبار وی به شرط شیء که وجود مقید است. و دوم به شرط لاشیء که وجود عام است و سوم لا بشرط شیء که وجود مطلق است. آنکه شیخ رضی الله عنه ذات حق را سبحانه و تعالی وجود مطلق گفته، به معنی اخیر است و شیخ رکن الدین علاءالدوله آن را بر وجود عام حمل کرده و در نفی و انکار آن مبالغه نموده با وجود آنکه خود به اطلاق وجود ذات بمعنی اخیر اشارت کرده است چنانکه در بعضی رسایل فرموده است که: الحمد لله علی الایمان بوجوب وجوده و نزاهته عن أن يكون مقیداً محدوداً او مطلقاً لا يكون له بلامقید، انه . وجود مقید محدود نباشد که وجود وی موقوف باشد بر مقیدات، ناچار مطلق خواهد بود لا بشرط شیء که به هیچ يك از تقید و عموم مشروط نباشد. و قیود و تعینات شرط ظهور وی باشد در مراتب، نه شرط وجود او فی حد ذاته». نیز بنگرید به: طرائق الحقائق ۱: ۳۲۴، المثل العقلية الافلاطونية ۱۱۹-۱۳۲.

۲۰۵- کان الله و لم یکن معه شیء.

حدیث نبویست، بهمین صورت در صحیح بخاری، کتاب توحید، ش ۲۲ آمده است. در کتب صوفیه گاه بصورت «کان الله و لم یکن معه شیء و هو الآن علی ما علیه کان». قاری در شرح صحیح بخاری به این حدیث توجه داشته و تتمه آن را، یعنی «و هو الآن... الخ» از کلام صوفیه دانسته است. نیز بنگرید به: ختم الاولیاء ۱۷۴، کشف الحقایق ۳۱۶، مناهج الطالبین ۴-ب.

۲۰۵- اما فساد قول او [ابن عربی] در عروه بیان کرده ایم.

در عروه که نگارنده متن مترجم و اصل عربی آن براساس نسخ موجود به چاپ رسانیده است سمنانی هرگز اسمی از ابن عربی بمیان نیاورده، ولی در بحث تنزیه باری تعالی و نقد آراء و عقاید اهل اتحاد و حلول و تناسخ ص ۲۷۶-۲۷۷ می نویسد: «دیگر جماعتی که به وجود مطلق قایل اند و وجود مطلق را ذات حق اعتقاد دارند و می گویند که آن وجود مطلق بی افراد در خارج وجودی ندارد همین قوم مباحی اند و از ایشان تبرا کردن واجب است اگرچه بعضی صفات مباحیان ظاهر نمی کنند و دهری و طبعی را می توان براه آوردن، اما این طایفه قابل ارشاد نیستند که قابلیت ایشان از استعداد دور افتاده». بدون تردید در اینجا منظور سمنانی، نقد قول ابن عربی است و همین قسمت از عروه توسط عبدالرزاق کاشانی بنقد گرفته شده بود و سبب آمدن سمنانی جوابی بسیار تند به کاشانی بدهد.

قابل توجه است که میان داوری علاءالدوله در چهل مجلس و عروه در زمینه عاقبت قایل به مطلقیت وجود بسیار تفاوت است. در عروه شیخ اکبر را مباحی می خواند و به راندن او از دیار مسلمانان اشاره دارد در حالی که در چهل مجلس همچنانکه می بینیم گفته است که به دلیل آنکه مقصود قایل اثبات حق تعالی بوده، امید است که مورد عفو و آمرزش قرار گیرد. بنظر می رسد که اعتراضات خاموش هروی و عبدالرزاق کاشانی، در تعدیل بخشیدن و ملایم شدن سمنانی در خصوص ابن عربی بی اثر نبوده است.

۲۱۳- لولا علی لهلک عمر.

این سخن را عمر درباره علی (ع) در قضیه رجم زنی که بر اثر قضاوت خطا آمیز عمر روی داده بود و امیر المؤمنین (ع) او را راهنمایی کرده بود گفته

است. فضل بن شاذان آن مسأله را چنین می نویسد: «ما روى عن جرير بن المغيرة عن ابراهيم النخعي أن عمر بن الخطاب دعا بامرأة أراد أن يرجمها فدخلت لستة أشهر من زوجها وأنكر زوجها ذلك وقد حضر على بن أبي طالب عليه السلام فقال: يا عمر ان خاصمتك بكتاب الله خصمتك، قال عمر: وكيف ذلك يا أبا الحسن؟ قال: ان عذرها في كتاب الله عز وجل و حمله و فصالة ثلاثون شهراً. قال عمر. و ما في هذا؟ قال: قوله: والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد ان يتم الرضاعة فاذا كان الرضاعة اربعة وعشرين شهراً فلم يبق للحمل الا ستة أشهر، فقال عمر: ان الله لسولا على لهلك عمر، ثم أمر بتخلية سبيلها». بنگرید به: الايضاح ۱۹۰-۱۹۲.

۲۱۴- ابن ابی سلول.

واقعه مربوط به ابن ابی [بن] سلول را سیوطی در تاریخ الخلفاء ۱۲۳ آورده، ولی اسم او را ابن ابی القائل ثبت کرده است. بنا به گفته مسعودی در التنبیه والاشراف (ص ۲۳۷) پدر این شخص که علاءالدوله در جهل مجلس یاد کرده است عبدالله بن ابی بن مالک خزرچی نام داشته و مادرش سلول خوانده می شده، و از خزاعه بوده و بدین جهت او را عبدالله بن ابی بن سلول می خوانده اند. او یکی از منافقان مدینه بوده و هنگام هجرت رسول (ص) تاج سلطنت او را مهیا می ساختند. وی در ذی قعدة از سال نهم هجری وفات یافته است. یعقوبی در تاریخش ج ۱ ص ۴۰۸ به گوشه ای از منافقتهای او و پیروانش اشاره می کند. نیز علاءالدوله همین مطلب را یعنی نماز گزاردن او را (ص) بر جنازه آن منافق، در نامه ای که به شیخش نوشته است، آورده. بنگرید به: مکاتبات ۷۷.

۲۱۵- پرسید که تو چه می گویی درین کار؟

واقعه مشورت رسول اکرم (ص) با ابوبکر صدیق و عمر بن الخطاب در

خصوص اساری بدر را اکثر مورخان و سیره نویسان نقل کرده اند و لیکن نحوه بیان و آوردن جزئیات آن واقعه را ابن اثیر در الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۹۵ بگونه پرداخته است خواندنی ، که توجه خواننده ارجمند را بدان جلب می کنم.

۲۱۷- الحق لینطق علی لسان عمر

از جمله احادیثی است که در مناقب عمر آمده. سیوطی در تاریخ الخلفاء ۱۱۷ و جامع الصغیر ۱: ۵۹۰، و ترمذی در سنن ۱۲: ۱۴۳، و ابن اثیر در اسد الغابة فی معرفة الصحابة ۴: ۶۳ و ابن ماجه در سنن ۱: ۴۰ و صاحب مفتاح كنوز السنة ۳۵۷ احادیثی در مناقب عمر بصورت های زیر آورده اند:

* ان الله جعل الحق علی لسان عمر و قلبه.

* ان الله وضع الحق علی لسان عمر یقول به الحق مع عمر حیث کان

امام صاغانی در رساله خود گفته است که حدیث «الحق لینطق...» و امثال آن از موضوعات است و برای حدیث بودن آنها مستندی معتبر در دست نیست.

۲۱۷- اذا احب الله عبداً لم یضره ذنب.

حدیث نبویست در جامع الصغیر ۱: ۵۷-۵۸ احادیثی نزدیک به آن بصورت های زیر آمده است:

* اذا احب الله عبداً ابتلا لیسمع تضره.

* اذا احب الله عبداً حماه. من الدنيا كما یحمی احدكم بقيمة الماء.

* اذا احب الله عبداً قذف حبه فی قلوب الملائكة.

در تمهیدات عین القضاة همدانی ۱۱۲ بصورت «اذا احب الله عبداً عشقه و

وعشق علیه فيقول: عبدی أنت عاشقی ومحبی، وأنا عاشق لك ومحب لك ان اردت اولم ترد» آمده است. نیز بنگرید به: شرح شهاب الاخبار ۱۶۱، الترہیب والترغیب ۴: ۱۴، کشف المخجوب ہجویری ۳۷۹، اوراد الاحباب ۳۴۰.

۲۲۰- الجنس الى الجنس یمیل.

نظیر آن در فارسی:

- (۱) کبوتر با کبوتر باز با باز کند همجنس با همجنس پرواز
- (۲) جاذب هر جنس را هم جنس دان (مولوی). (۳) ہلیلہ باہلیلہ قند باقند.
- (۴) کور کور را می جوید آب گودال را. (۵) الجنسية علة الضم. نیز بنگرید به امثال وحکم دہخدا ۲۴۰.

۲۲۱- کمانہ بنیاد کنند.

کمانہ: کاریز کن، چاہجوی، مقنی. دقیقی گوید:

چنانکہ چشمہ پدید آورد کمانہ ز سنگ

دل تو از کف توکان زر پدید آرد

ظاهراً در اینجا کمانہ بمعنای چاہی است کہ چاہکنان بجهت امتحان آب در زمین ایجاد می کنند. بنگرید به: برہان قاطع، ذیل کمانہ، لغت فرس ۴۹۷.

۲۲۲- کلندگی.

تلفظی است از کلند: آلتی کہ بدان زمین را کنند. در متون دیرینہ فارسی از صورت کلند مصدر کلندیدن بمعنای کندن خاک نیز آمده است ولیکن مصدر

مربوط به صورت کلنگک یعنی کلنگیدن در مواردی در شعر و نظم پارسی بکار رفته که منسوب به حالت و فعل کلنگک بمفهوم پرندۀ عظیم الجثه می باشد.

۱۲۷- شهاب الدین سهروردی.

شهاب الدین عمر در ۵۳۹ در سهرورد زاده شد در جوانی به بغداد رفت و نزد عمویش - ابونجیب سهروردی - به تحصیل پرداخت، دیری نگذشت که سلسله سهروردیه را اساس گذارد و به ارشاد مریدان پرداخت. پایان عمر را با فقر و تنگدستی گذراند و در ۶۳۲ وفات یافت. بنگرید به: وفيات الاعيان ۳: ۴۴۶ آب کوثر ۲۹۳، منظر الانسان، ش ۴۹۶.

ازین سهروردی آثار بسیار مهمی در تصوف و عرفان اسلامی بجای مانده است که عبارت اند از عوارف المعارف، الرسالة الشوقية، که به نامهای الکلمات الذوقية و النکات الذوقية نیز نامیده شده است، رشف النصایح الایمانیه و کشف الفصایح الیونانیة، جذب القلوب الی مواصلة المحبوب.

عوارف المعارف او را بارها به فارسی ترجمه کرده اند، که ارزنده ترین ترجمه آن را اسماعیل عبدالمومن از مردمان سده هفتم کرده است. نیز رشف النصایح الایمانیه او را معین الدین علی بن جلال الدین محمد یزدی، از مردمان سده هشتم، به فارسی ترجمه کرده است. ترجمه فارسی رساله الطیر ابن سینا و کتابی به فارسی به نام فردوس العارفين نیز بدو نسبت داده اند که به گمان نگارنده نباید از او باشد. برای اطلاع بیشتر از این سهروردی و به آثار و آراء او بنگرید به: مقدمه نگارنده بر رشف النصایح الایمانیه.

مخالفت سهروردی با حکمت یونانی و ابن سینا و فارابی که علاءالدوله به آن اشاره ای دارد در کتاب رشف النصایح الایمانیه و کشف الفصایح الیونانیة

عنوان شده بطوریکه مؤلف از پس مطرح کردن اصول و موازین فلسفه و حکمت اسلامی بمشرب عرفانی بهرد فلسفه و حکمت یونان، چونان ابوحامد غزالی و پیرهری - خواجه عبدالله انصاری - پرداخته است. این کتاب در سده هشتم بوسیله معین الدین علی بن جلال الدین محمد معلم یزدی برای نصرت الدین شاه آویجی به پارسی ترجمه شده که به اهتمام نگارنده این سطور اصل عربی و متن مترجم آن تصحیح و تحشیه شده و در دست چاپ است.

۲۲۹ تا ۲۳۰- اول ما خلق الله تعالى العقل... نوری... روحی... القلم.

از جمله احادیث اوایل است که در کتب صوفیه و حکما بصورت های «اول ما خلق الله تعالى الجوهر و ... روحی و ... القلم اعلى و ... العقل و ... نوری و ... العرش» آمده است. مؤلف اللؤلؤ المرصوع ۲۶ وجود مختلف اخبار مزبور را آورده و آنها را از موضوعات دانسته است.

در اخلاق محتشمی ۵۴ یکی از وجوه احادیث اوایل که ناظر بر عقل است بصورت زیر آمده: اول ما خلق الله العقل. فقال له: اقبل، فاقبل، ثم قال له: ادبر، فادبر. فقال: وعزتي وجلالي لا اخلق خلقاً اكرم على منك، بك آخذوبك اعطى، بك ائيب وبك اعاقب.

نیز بنگرید به: میزان الاعتدال ۱: ۵۶۴، کتاب الانسان الكامل ۳۹۸-۳۹۹، نصوص الخصوص ۱۱۸ مرصاد العباد ۳۰، المصباح فی التصوف ۱۵۹، العروة لاهل الخلوة والجلوة ۱۲۶، ۵۵۲.

۲۳۰- جوهر مفارق

بنابر حدود ارسطو در تفسیر مابعد الطبیعه مراد از جوهر مفارق، عقل است.

بنگرید به: فرهنگ علوم عقلی ۲۰۲.

۲۳۰- جوهر غیر مفارق

این اصطلاح را در فرهنگنامه‌های فلسفی نیافتم آنچنانکه علاءالدوله از آن سخن گفته، ظاهراً مراد از جوهر غیر مفارق نفس است زیرا که نفس جوهری است غیرمستأث، و در تصرف و تدبیر نیاز به جوهر روحانی دیگر دارد که روحانیت آن دون نفس باشد مثلاً درموقعی آن جوهر مورد نیاز نفس روح حیوانی است که آن هم به قلب نیازمند است.

۲۴۱- و شیخ من عقیف نیز همین اعتقاد دارد.

مراد علاءالدوله از شیخ عقیف، و اینکه در سردابۀ خانقاهش خمرنگه می‌داشته و مریدان را به بیراهه می‌کشانیده، دقیقاً معلوم نشد. در دنباله همین مطلب سمنانی می‌نویسد که: نزد یکی از مریدان شیخ شهاب‌الدین سهروردی صاحب عوارف نیز کفر و بدعت شیخ عقیف را عنوان کردم و او متحیر شد؛ این نکته می‌رساند که در همان دوره کسانی بوده‌اند که به این شیخ عقیف خوش بین بوده‌اند و او را بزرگ می‌داشته‌اند.

از سوی دیگر می‌دانیم که شیخ عقیف‌الدین تلمسانی (۶۱۰-۶۹۰ ه. ق) که در ترویج آراء ابن عربی کوشش کرده و بر کتاب فصوص الحکم وی شرح نوشته است نه تنها مورد تکفیر ابن تیمیه قرار گرفته و وحدت وجود وی بدتر از وحدت وجود ابن عربی دانسته شده بلکه بگفته جامی در نفحات ص ۵۷۰ عده زیادی از متقشفه فقها او را به زندقه و الحاد منسوب داشته‌اند. این پندارها درباره شیخ عقیف از یکسو، و خصومت علاءالدوله با آراء ابن عربی از سوی دیگر، آیا می‌تواند این نکته را که مراد از شیخ عقیف درین رساله

همان عقیف الدین تلمسانی معروف و یاپسروی که او نیز مانند پدر شهرت تلمسانی داشته و چون او صوفی وحدت وجودی بوده باشد، عنوان کند؟

۲۴۲- شیخ شهاب الدین ... شیخ او حدالدین کرمانی را مبتدع خوانده.

این قضیه راجعی به نقل از همین رسالة اقبالیه (= چهل مجلس) در صفحات الانس ۵۸۹ در ترجمه ابوحامد اوحدالدین بن ابی الفخر کرمانی متوفی ۶۳۵ آورده و در علت اینکه سهروردی اوحدالدین را مبتدع گفته، نوشته است: «می تواند بود که مراد شیخ شهاب الدین قدس سره به ابتداء وی آن بوده باشد که می گویندوی در شهود حقیقت توسل به مظاهر صوری می کرده و جمال مطلق را در صور مقیدات مشاهده می نموده، و چنانکه گذشت که شیخ شمس الدین تبریزی قدس سره از وی پرسیدند که در چه کاری؟ گفت: ماه را در طشت آب می بینم. پس شمس الدین گفت که: اگر برقفا دنبال نداری چرا بر آسمانش نمی بینی؟

و پیش مولانا جلال الدین رومی قدس سره گفتند که وی شاهد بساز بود اما پاکباز بود. خدمت مولوی فرمود که کاش کردی و گذشتی. و این رباعی هم بر این معنی دلالت می کند:

زان می نگرم بچشم سر در صورت

زیرا که ز معنی است اثر در صورت

این عالم صورتست و ماسد صوریم

معنی نتوان دید مگر در صورت

.. حسن ظن بلکه صدق اعتقاد نسبت به جماعتی از اکابر چون شیخ احمد غزالی و شیخ اوحدالدین عراقی که به مطالعه جمال مظاهر صوری و حسی اشتغال

می نموده اند آنست که ایشان در آن صور، مشاهده جمال مطلق حق سبحانه می کرده اند و به صورت حسی مقید نبوده اند. و اگر از بعض کبراء نسبت به ایشان انکاری واقع شده است مقصود از آن، آن بوده باشد که محجوبان آن را دستوری نسازند و قیاس حال خود بر حال ایشان نکنند».

۱۵۰- نام او زرین کمر بود من او را عبدالکریم نام نهادم.

نامی ازین زرین کمر یا عبدالکریم در کتب رجالی صوفیه و دیگر آثار سده هشتم و پس از آن، نیامده است. همین مطلب را سمنانی در العروة لاهل - الخلوة والجلوة ۳۶۸ نیز در اثبات وجود ابدال عنوان کرده است.

۲۵۰- و نسبت الیاس و خضر در عروه نوشته ام.

سمنانی در عروه ص ۳۶۹ درین مورد نگاشته است که «نوح نبی علیه السلام سه پسر داشت: سام و حام و یافث. دعا کرد برای سام، به برکت آن لاجرم از پشت او انبیا ظاهر شدند و الیاس پسر سام بن نوح است چنانکه جد والد خضر برادر الیاس بود».

۲۵۶- و نه آن بود که سخن امام غزالی بدبود، اما در آن رساله سخن ابوعلی سینا درج کرده بود.

می دانیم که محمد غزالی، فلسفه را از راه فراگیری کلام آموخت و بگفته خودش در المنقذ من الضلال مدتی بر آن تأمل می کرد و می نازید. در اینکه آیا غزالی از جمیع مباحث فلسفی بهره کافی داشت یا نه، جای سخن گفتن هست اما نه درین تعلیقه، ولیکن در اینکه او از قسمت الهی فلسفه، نصیبی او فر و

اوفی داشته شکمی نیست . باری چون به کنه فلسفه پی برد به انتقاد بر فلسفه پرداخت و نخست مقدمه گونه‌ای به نام مقاصد الفلاسفه پرداخت و از پس آن به تألیف تهافت الفلاسفه دست یازید، اما پس از انتقاد بر فلسفه، هم به آثار فلاسفه اسلامی مانند فارابی و ابن سینا توجه داشت و مطالبی را در آثاری که پس از تحول فکری و احترام از فلسفه نوشت از تصنیفات ابن سینا نقل کرد چنانکه باب بقای نفس و مبحث فناء و بقاء و بحث سعادت و شقاوت را در کتاب معارج القدس بر اساس سخنان ابن سینا و به اقتباس از کتاب نجات وی پرداخت . اما اینکه سمنانی هم در عروه و هم در چهل مجلس پاره‌ای از نوشته‌های غزالی را ناخوش برمی‌گیرد بنظر می‌رسد که اولاً سمنانی بر آثار غزالی تأملی درخور نداشته و ثانیاً مشخص نیست که منظور او از آن رساله که غزالی در آن، به نقل سخنان ابن سینا پرداخته، کدام يك از رسائل اوست . و نیز معلوم نیست که رساله مورد نظر سمنانی از تألیفات است که غزالی در ایام گرایش به فلسفه نوشته است یا بعد از آن که از فلسفه روی گردانیده و بررد فلسفه علم شده است.

۲۶۳- و شافعی به مداحی اهل بیت می‌نازید.

در اینکه شافعی به اهل بیت طهارت از صمیم قلب حرمت می‌گذاشت هیچ تردیدی نیست، جمیع کتب عامه و خاصه درین مورد متفق‌اند و اشعاری از او نقل می‌کنند که نماینده علایق اوست به آل بیت (ع). چنانچه محدث قمی در الکنی و الألقاب در ترجمه شافعی این اشعار را از او آورده است:

و شبلیه و فاطمة الزکوة	إذا فی مجلس ذکرُوا علیاً
فهذا من حدیث السرافضة	یقال : تجاوزوا یا قوم عن ذا
یرون الرفض حب الفاطمية	هربت الی المهیمن من أناس
و لعنته لتلك الجاهلیة	علی آل الرسول صلاة ربی

و این اشعار را بروایت ابن حجر مکی از شافعی می‌دانند:

یا اهل بیت رسول الله حبکم فرض من الله فی القرآن أنزله
کفاکم من عظیم القدر أنکم من لا یصلی علیکم لاصلاة له

نیز بنگرید به : معجم الادباء یاقوت، ترجمه امام شافعی ۶: ۳۸۷.

۲۶۳- و از امام علی موسی الرضا حکایت می‌کنند... الخ.

در چگونگی شهادت امام رضا (ع) عده‌ای بی‌توجه به نصوص تاریخی، سخنانی گفته‌اند از جمله عده‌ای ابراز کرده‌اند که فضل سهل مستقیماً در شهادت آن حضرت دست داشته نه مأمون. و این قول شباهت دارد به گفته عده‌ای که چیزهایی بافته‌اند و هیچ توجهی به قتل نابهنگام فضل بن سهل در سال ۲۰۲ و شهادت حضرت رضا (ع) به سال ۲۰۳ نکرده‌اند. باری روایتی را که سمنانی در چهل مجلس در خصوص شهادت حضرت رضا آورده، نه تنها مقبول شیعه است بل خواص شیعه نیز به آن قایل بوده و آن را استقبال کرده‌اند چنانچه میرزا ابوالقاسم از آخوند ملا علی نوری متوفی ۱۲۴۶ قضیه شهادت آن حضرت را بوسیله انگور زهر آلود سؤال کرده و نوری در رساله اجوبة المسائل مفصلاً به آن پاسخ گفته است. همان رساله، خطی، نسخه دانشکده الهیات مشهد به شماره ۱۹۲۸۳.

۲۶۷- و مرا واقعات رابعه بغایت خوش آید.

مراد ام‌الخیر، دختر اسماعیل متوفی ۱۳۵ یا ۱۸۵ است که از نخستین زنان عارف در دنیای اسلام بشمار می‌رود. حالات عاشقانه و اقوال مجذوبانه و اشعار عارفانه او را عطار در تذکرة الاولیاء ۱: ۵۹ و الهی نامه ۱۲۰-۱۲۱

و جامی در نفحات ۶۱۵ و یافعی در روض الریاحین فی حکایات الصالحین ۱۰۱ آورده‌اند. آقای عبدالرحمن بدوی اخبار و اشعار رابعه عدویه را در رساله‌ای به نام «شهیدة العشق الالهی، رابعة العدویة» جمع کرده که در کویت به سال ۱۹۷۸ م طبع شده است.

۲۶۸- أرض الجنة قيعان اشجارها التسبیح و التهلیل.

در کتب صوفیه بعنوان حدیث نبوی آمده است شهاب‌الدین عمر در عوارف المعارف ۳۴۱ آنرا بهمین صورت نقل کرده اما به حدیث بودن آن تصریح نکرده است.

۲۷۱- شیخ اسماعیل قصری.

از اصحاب ابونجیب سهروردی است وی از قصر که محله ایست از دزفول، برخاسته و نزد شیخ محمد مانکیل سیروسلوک کرده و نجم کبری رانیز همو خرقة پوشانیده است. بقول نوربخش قهستانی «کان من اکابر الاولیاء و المکاشفین المحققین فی زمانه و هو أحد مشایخ نجم الدین الکبری، و هو لبس الخرقة منه. اقام بدزفول، و توفی بها.» بنگرید به: سلسله الاولیاء ش ۷۱، تذکرة المشایخ ۱۵۷، نفحات ۴۱۸.

۲۷۳- شیخ عمار یاسر.

از مشایخ اولیا و معاریف عرفان در سده ششم هجریست از بدلیس که قصبه‌ای بوده نزدیک اخلاط از ارمن روم. وی از اصحاب ابونجیب سهروردی بشمار می‌رود و بقول نوربخش قهستانی «کان ولیاً مرشداً، عالماً بعلوم الظاهر

و الباطن، مجتهداً فی الطریقه، أوحّد الأولیا فی زمانه، وله مصنفات فی علوم هذه الطبقة، وفی الأحوال المکاشفات... له شأن کبیر، توفي ببعلیس». سال وفات اورا ۵۸۰ هـ ق نوشته اند. بنگرید به نفحات ۴۱۷، تذکرة المشایخ ۱۵۷، سلسله الاولیاء ش ۱۷۹.

۲۷۳- شیخ روزبهان.

مراد روزبهان کبیر مصری است که بقول جامی از کازرون بوده و در مصر اقامت داشته و در تصوف به مقام استغراق رسیده بوده است، و بنا به گفته شرف الدین ابراهیم در تحفة العرفان میان روزبهان مصری و روزبهان بقلی مراسلاتی آمد و شد داشته و از احوال یکدیگر با اطلاع بوده اند. بنگرید به : نفحات ۴۱۸، جواهر الاسرار ۱۱۳، طرائق ۲ : ۱۰۴، روضات الجنان ۲ : ۳۲۲.

۲۷۵- شیخ احمد یسوی.

خواجه احمد یسوی مرید بساب ارسلان و خواجه یوسف همدانی بود و سرحلقة مشایخ ترک بشمار می رفت. خواجه یوسف همدانی او را به مقام ارشاد رسانید و به ترکستان به قریه یسی رفت و خانقاهی ساخت و به ارشاد پرداخت و در ۵۶۲ هـ ق در همانجا وفات یافت. امیر تیمور گورکان بر مزار او گنبدی عظیم بنا کرد که ظاهر آن اکنون بریاست. محققان ترک او را بنیانگذار تصوف ترکی بشمار می آورند، فؤاد کوپرلو در مقاله احمد یسوی (دائرة المعارف اسلام، چاپ استانبول) تأثیر آراء شیعی را بر بکتاشیه نیز از طریق احمد یسوی دانسته، بطوریکه وی در ماوراءالنهر بین سده های ۵ و ۶ با آرای شیعیان آشنا شده و تمایل گونه ای به آنان پیدا کرده بوده است و زان پس آرای شیعی

او به بکتاشیه رسیده است . مرحوم عبدالباقی گولپینارلی که از دانشمندان دیده و رترك بشمار می رود، فکر ترك گرایي محققان تركی را نامستند می نمایاند و احمد یسوی را پیش از آنکه ترك بداند صوفی برمی شمارد. بنگرید به :
روضات الجنات ۲ : ۹۵۲ مهماننامه بخارا ۲۵۴ - ۲۵۵، مولانا جلال الدین
۰۳۸۲

۲۷۹- لطایف سبعه.

اصطلاحی است اسلامی که در فلسفه اسلامی نیز بکار رفته است. ملاصدرا در مبدأ و معاد ۱۷۱ لطایف مزبور را عبارت از بدن، نفس، قلب، روح، سر، سرخفی و اخفی می داند. بنگرید به : فرهنگ معارف اسلامی ۸۲:۴.

۲۹۰- در عوارف گفته: آنچه برسد و پیش از رسیدن آن باشراف از آن خبر داده شده باشد آن را نشاید خورد.

تفصیل بحث مزبور را در عوارف المعارف، باب ۴۱ ص ۳۴۱ - ۳۴۵ بنگرید.

۲۹۳- او را ابوسعود گویند.

شیخ ابوسعود بن شبل از اصحاب شیخ محیی الدین عبدالقادر گیلانی، متوفی ۵۶۱ هـ. ق است که ابن عربی در فتوحات و فصوص به سخنان و حالات و اقوال او توجه داده است. جامی در نفحات ۵۲۶ همین داستان را که در چهل مجلس درباره ابوسعود آمده، آورده و ظاهراً مأخذ او همین رساله بوده است.

۳۱۳- شیخ سیف‌الدین باخرزی.

ابوالمعالی سیف‌الدین فرزند مطهر (مظهر، مظفر) با خهرزی از عارفان و صوفیان بنام سده ششم و هفتم هجریست، از تربیت شدگان و خلیفگان نجم‌الدین کبری. به سال ۵۸۶ زاده شد و در شب یکشنبه ۲۴ ذی‌قعدة ۶۵۹ وفات یافت و در محله فتح‌آباد بخارا در نزدیکی خانقاهش دفن گردید. آنچه از آثار او بدست آمده تعدادی رباعی عاشقانه است که به اهتمام مرحوم سعید نفیسی بچاپ رسیده، و نیز رساله وصیه السفر اوست که بیشترین مطالب آن را ابوالمفاخر یحیی باخرزی در کتاب اوراد الاحباب نقل کرده، و همچنان نسخه‌ی مخدوش از رساله عشق اوست که در دفتر شماره ۲۴۴۹ کتابخانه مرکزی موجود است و باهتمام آقای ایرج افشار بچاپ رسیده است. بنگرید به : اوراد الاحباب ۳-۳۵، رساله عشق ۶۵-۸۹.

۳۱۴- ملک شرف‌الدین.

شرف‌الدین محمد بن احمد سمنانی پدر علاءالدوله مراد است که به سال ۶۸۷ صاحب‌دیوان عراق شد؛ چون با امیر بوقا رابطه داشت پس از افول عزت و رونق امیر بوقا و مقتول شدن وی بدست سعدالدوله یهود در ۲۱ ذی‌الحجه ۶۸۷، به اغوای همین سعدالدوله از صاحب‌دیوانی عراق برکنار شد و در بغداد محبوس گردید.

۳۱۴- ابن عجیل است در یمن.

این ابن عجیل فرزند شیخ احمد عجیل بوده از مشایخ بنام سده هفتم و هشتم هجری، که در شهر زبید خانقاهی داشته و صاحب کرامات بوده است. ابن بطوطه

در اوایل مسافرتش (۷۲۱-۷۵۳ ه. ق) که به شهرزید وارد شده احمد عجل خرقه تهی کرده بود. ابن بطوطه کرامتها و آرای او را در مورد جبر و اختیار از قول دیگران نقل می کند چون شیفته آرای او می شود به زیارت گور او که در قریه غسانه - بیرون شهرزید از توابع یمن - بوده، شتافته و در آنجا با پسر احمد عجل، یعنی اسماعیل ابوالولید روبرو شده و ابن عجل او را مهمان کرده و سه روز باهم بوده اند. وصفی که ابن بطوطه از اسماعیل ابوالولید بن عجل کرده است می رساند که وی نباید همان فرزند احمد عجل بوده باشد که سمنانی در چهل مجلس او را از مشایخ کبار و در ردیف عبدالرحمن اسفراینی می شمارد، ظاهراً مراد سمنانی از ابن عجل باید همان احمد عجل باشد که ابن بطوطه در جای دیگر سفرنامه نیز از او کرامتی را یاد کرده است. بنگرید ج ۲: ص ۲۷۱.

۳۱۴- خواجه حاجی است در ابهر.

خواجه حاجی پسر خواجه ابراهیم بزرگ مراد است که خاندان آنان در سده هفتم و هشتم در فقر و درویشی آوازه ای داشتند و بقول حسین کربلائی خواجه حاجی را «اعقاب بوده و الحال نیز هستند، ایشان به فقر و فاقه خود ساخته به درویشی مشغول بوده و هستند». بنگرید به: روضات الجنان ۳۹-۴۲.

۳۱۷- اولیائی تحت قبایی.

بهمین صورت در اکثر کتب صوفیه، بعنوان حدیث نبوی آمده است و ظاهراً از موضوعات است. در کلمه «قبایی» و «اولیائی» در روایات اختلاف است. بطوریکه بصورت «قبائی» و «احبائی» نیز آمده است. بنگرید به:

شرح منظوم آن خبر در رباب نامه ۳۷ و ۲۸۷، نیز رجوع کنید به : کشف-
المحجوب هجویری ۷۰، التصفیه ۱۸۳، تذکرة الأولیاء ۱۹، کاشف الأسرار
اسفراینی ۱۳۶، نامه‌های عین القضاة ۲: ۳۷۰.

۳۱۸- قریهٔ بسکرد.

چنین است در نسخه‌ها. در کاشف الاسرار اسفراینی ۵۴ از دیه‌ی یاد شده
بصورت «نشکرد» که از توابع جوین بوده است. از وصفی که سمنانی در
گفتارش دربارهٔ بسکرد می‌کند بعید می‌نماید که مراد قریهٔ بسکرة باشد که از
بلاد مغرب بشمار آمده است. اللباب ۱: ۱۵۴.

۳۱۹- بنجشک.

چکک = چکوک = چکاوک = چکاو = چفک = بنجشک، هیأت‌های لهجه‌ای
و گونه‌ای با اختلاف برخی از اصوات و حروف است از کلمهٔ گنجشک.

۳۲۰- کواره بانی.

کوار و کواره : سب‌دی که میوه و چیزهای دیگر در آن کنند و بر پشت
گیرند و از جایی بجایی برند. کواره بانی = کواره کشی = حمالی میوه و
غیره .

۳۱۰- شیخ حسن بلغاریا بغایت دوست داشتمی.

صلاح الدین حسن بلغاری از مشایخ بنام سدهٔ هفتم هجریست که در نخجوان

آذربایجان زاده شد و بجهت ارشاد به بلغار رفت و سی سال در آنجا بماند و به بلغاری معروف گردید. وی بر اثر حوادثی از بلغار به بخارا فرار کرد و در ۶۷۲ به کرمان آمد و در زمان مظفرالدین ابوالحارث در کرمان در زمینه‌های عرفانی و خانقاهی خدماتی انجام داد و در ۶۹۸ آنجا را ترك گفت و به تبریز رفت و در همان سال در تبریز وفات یافت و در آن شهر دفن شد. بنگرید به: روضات الجنان ۲: ۳۳۷ و ۳۳۵، سبط‌العلی للحضرة العلیا ۴۴.

۳۲۲- من در دنیا سیمرغ راسی صفت نوشته‌ام... الخ.

ظاهراً مراد سمنانی رساله الطیر است که آن را از محمد غزالی دانسته. در اینکه این رساله از غزالی است یا نه، برای اولین بار بویج تردید کرد و پس از آنکه رساله الطیر فارسی احمد غزالی نسخه‌شناسی شد تردید مزبور قوت یافت. باری دقیقاً مشخص است که رساله الطیر فارسی ترجمه رساله الطیر عربی است ولی در اینکه کدام يك از آنها نخست پرداخته شده جای تردید باقی است. رساله الطیر عربی را برای اولین بار شیخو در مجموعه رسائل - لقدماء الفلاسفة العرب در بیروت به سال ۱۹۱۱ چاپ کرد و بعد از آن در قاهره به سال ۱۳۲۸ در مجموعه رسائل غزالی بچاپ رسید و نیز در ۱۳۴۳ در مصر ضمیمه الجواهر الغوالی من الرسائل الامام حجة الاسلام الغزالی بچاپ رسید و دکتر نبیه امین فارس آن را از روی طبع شیخو به سال ۱۳۵۲ به انگلیسی ترجمه کرد و در جلد ۳۴، سال ۱۹۴۴ م مجله Moslemworld (ص ۴۶ - ۵۳) بچاپ رسانید. متن فارسی آن به نام احمد غزالی در ایران به سال ۱۳۵۵ همراه با متن عربی آن رساله باهتمام نصرالله پورجوادی عرضه شد و پس از آن ضمن مجموعه آثار فارسی احمد غزالی به تصحیح احمد مجاهد به سال ۱۳۵۶ منتشر گردید.

۳۲۲- دیه شقان

شقان با تشدید قاف، از قریه‌های نیشابور بوده، یا قوت می‌نویسد که امام محمد بن الشقانی مولدش را شقان به کسر شین تلفظ می‌کرده است. معجم - البلدان ۳: ۳۵۳، مرصد الاطلاع ۳: ۸۰۵.

۳۲۴- می‌گویند: روزی از او (= مولوی) روایت کردند پیش سراج الدین ارموی.

این داستان را در اغلب کتبی که درباره مولوی، جلال الدین محمد بلخی، نوشته‌اند، آورده‌اند. لازم به یاد آوریست که درباره روابط قاضی سراج الدین ارموی و مولوی روایات زیادی در مناقب العارفین ج ۱ ص ۱۶۵-۱۶۶ و ۲۷۴-۲۷۵ و ج ۲ ص ۵۹۳-۵۹۴ و رساله فریدون بن احمد سپهسالار ۸۶-۸۷ و ۹۷-۹۸ آمده است که حکایتگر اینست که معاندان مولوی می‌خواستند راه او را بوسیله قدرت ارموی ببندند و هربار که سعایتی می‌کرد و بهانه‌ای می‌ورزیدند بر اثر تدبیر و دیده‌وری ارموی تعاند آنان نقش بر آب شد و بعکس آن روابط آن دو بزرگوار بدانجا کشید که ارموی برجسد مولانا نماز گزارد.

۳۲۵- در آن وقت که پادشاه خربنده... الخ

ظاهراً مراد سمنانی ازین شیخ دانشمند یکی از دونفر زیر می‌باشد: اولی قطب الدین حسین پسر شیخ ولی الله شمس الدین محمد بن محمود بن علی معروف به رجاء است از مشایخ سده هفتم و هشتم هجری و شیخ خانقاه منسوب به شیخ علی بن سهل در اصفهان. دیگری برادر هموست به نام شهاب الدین

احمد که او نیز از دانشمندان متصوفه همین دوره بوده و در همان خانقاه در کنار برادر خود می‌بوده است و به قول ابن بطوطه مردی بوده دانشمند و منصف . بنگرید به : سفرنامه ۱: ۲۱۲ ، رجال اصفهان ، تذکرة القبور ملا عبدالکریم جزى.

فهرست‌ها :

- ۱ : فهرست آیات قرآن.
- ۲ : فهرست احادیث و اخبار و اقوال.
- ۳ : فهرست ابیات.
- ۴ : فهرست تعبیرات و نواذر لغات.
- ۵ : فهرست اعلام (نام کسان، جایها و کتابها).
- ۶ : مشخصات مأخذ.